

بازدید شد
۱۳۸۴

۲-۱-۵۸
کتابخانه

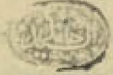
۲۳۱۲-ن

کتابخانه مجلس شورای ملی		
کتابخانه الحکامه		
مؤلف	شماره ثبت کتاب	
موضوع	شماره قفسه	
	۱۰۰۵۸	
		۲۴۰۹۶ ۱۰۲۱۵

خطی - فهرست شده
۱۰۰۵۸

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا

قواشتره با شرا و الشرعي
العصر السعد
الاسكندر المحمدي
عنه عهده الله



الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا



الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا

خاتم الملك محمد بن محمد بن أبي بكر
خليل در نيزد



الحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة وافية
على خير خلقه وتمام رسالته باطننا وظاهرنا وعلى كل وجه من وجوه العلم والحكمة
شريعة ومطالع انوار افاضته رزقته بجزم البصر بعد ان يندرس من مهم انفسنا
بعد هذه فخرت الكتاب وبه نأمله في كل شيء على ما ينبغي من وقوفنا على ما هو في حكمه
على عدة الشهور الاثني عشر وعادة البروج الاثني عشر لانها مدارى اصول
الافان والافان وادعت في كل موضع ثلثون سؤالا على عدة الشهور والافان
الاحمد في كل موضع من ذلك من ترتيب ما بينا كنت لثلاثة وستون
سؤالا على عدة الشهور الاثني عشر في كل موضع ثلثون سؤالا على عدة الشهور
التي عليها نظام نظام الحكم المحمدية في كل موضع ثلثون سؤالا على عدة الشهور
والمائة من المائة الاولى والمائة الاولى من المائة الاولى والمائة الاولى
حكمها بعض الحكماء العربيين من كل موضع ثلثون سؤالا على عدة الشهور
في كل موضع ثلثون سؤالا على عدة الشهور والمائة الاولى من المائة الاولى
رؤوس الاف والمائة الاولى من المائة الاولى والمائة الاولى من المائة الاولى
على اطلال اصول الزمان كما في المائة الاولى والمائة الاولى من المائة الاولى
الاف الاخر من الميزان واول المائة الاولى والمائة الاولى من المائة الاولى
وفيه ثلثون سؤالا على عدة الشهور والمائة الاولى من المائة الاولى
واربعة وعشرين حرفا **السؤال الثاني** في كونها فضاء الكلمات وعلمها في كل موضع
السؤال الثالث ما حكمه في كون كلمة التوحيد على اربع كلمات **السؤال الرابع**
ما حكمه في تقديم الف على الالف ولم قدم الالف على الف في قوله تعالى الله
لا اله الا هو **السؤال الخامس** لم يثبت كلمة التوحيد بالشجرة الطيبة في قوله

تعالى وشكل كلمة طيبة **السؤال السادس** لم يثبت بالحكمة بل بحسن في كل موضع
لا اله الا الله **السؤال السابع** لم يثبت كلمة التوحيد من الشجر والافان **السؤال**
الثامن لم يثبت كلمة التوحيد بانه مستقلة بل كانت جزءا منها **السؤال التاسع** لم يثبت
بانه جزء من ثلثه حرفا **السؤال العاشر** لم يثبت كلمة التوحيد بانه جزء من ثلثه حرفا
السؤال الحادي عشر في ان كلمة التوحيد على وجه الارض بل على وجه الارض
السؤال الثاني عشر ما حكمه في كون البسملة في سورة براءة **السؤال الثالث عشر** ما حكمه في
كونه بحرف الباء واختصاصها **السؤال الرابع عشر** لم يثبت الفاتحة بفتحها في الكتاب
وام القرآن **السؤال الخامس عشر** ما حكمه في كون سورة البقرة اعظم السور بعد الفاتحة
الفاتحة **السؤال السادس عشر** ما حكمه في كون آية الكرسي اعظم الايات وتسميها
بسملة القرآن **السؤال السابع عشر** ما حكمه في كون سورة الاحقاف في كل موضع
ثلث القرآن **السؤال الثامن عشر** ما حكمه في سورة الزمر في كل موضع ثلث القرآن
السؤال التاسع عشر ما حكمه في سورة النور في كل موضع ثلث القرآن
ما حكمه في جميع كل العلوم فربما **السؤال الحادي والعشرون** في كل موضع ثلث القرآن
اعظم وايتها اجمع وايتها احكم وايتها وارجى واعدل **السؤال الثاني والعشرون**
في الايات احب للمؤمنين وايتها اشده على الكافرين **السؤال الثالث والعشرون**
في سورة ما عاينها سور جعية **السؤال الرابع والعشرون** في الايات العجيبة السبعينية
جعية واثنا عشر **السؤال الخامس والعشرون** ما حكمه في سورة تيسب القرآن **السؤال**
السادس والعشرون في سورة قصص وايتها اطول واثنا عشر **السؤال السابع والعشرون**
في ذلك **السؤال الثامن والعشرون** في الايات اجمع جوفا في القرآن الحكيم
السؤال التاسع والعشرون ما معنى التفسير والتاويل وما عند اهل التحقيق **السؤال**
الثلثون ما حكمه في قسم الله بعض خلقه وقد ورد النهي عن القسم بغير الله تعالى
الموقع الثاني من مواقع نجوم الحكم الالهية وفيه ثلثون سؤالا **السؤال الحادي**
والثلثون ما حكمه في استبداء الفاتحة بقوله الحمد **السؤال الثاني والثلاثون**

في كل موضع ثلث القرآن
ما حكمه في قسم الله تعالى بغيره

ما حكمه في ابتداء الاسماء بالتسبيح والكيفية بالجملة **السؤال الثالث والثلاثون** ما حكمه في
ابتداء سورة البقرة بالتمشيد والفتحة بالجملة **السؤال الرابع والثلاثون** ما حكمه في
السورة سبع بحرف الهمزة **السؤال الخامس والثلاثون** ما حكمه في ضمة الهمزة
في القرآن **السؤال السادس والثلاثون** ما حكمه في الفاتحة ام القرآن ولو كانت جامعة
للعلم كلها **السؤال السابع والثلاثون** هل يجوز تقصيل القرآن بعبء على بعض
السؤال الثامن والثلاثون هل يجوز ان يقال بعض كلامه يبلغ واقعه من بعض
السؤال التاسع والثلاثون هل يجوز لكل احد من اهل العلم ان يخصص في التفسير والتأويل
السؤال العاشر والثلاثون ما حكمه في قوله عليه السلام في حد واحد مطلق عند التحقيق
السؤال الحادي عشر والثلاثون ما حكمه في نزول القرآن الى السما والارض في سورة تبارك
السؤال الثاني عشر والثلاثون ما حكمه في قوله تعالى في سورة تبارك في قوله تعالى
السؤال الثالث عشر والثلاثون ما حكمه في قوله تعالى في سورة تبارك في قوله تعالى
السؤال الرابع عشر والثلاثون ما حكمه في قوله تعالى في سورة تبارك في قوله تعالى
ما حكمه في تقديم الصوت عند نزول الوحي لتسليق الجرس كما ورد في الخبر **السؤال الخامس عشر**
والاربعة ما حكمه في نزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اربع سنين وما حكمه
في قوله تعالى في سورة تبارك في قوله تعالى في سورة تبارك في قوله تعالى في سورة تبارك
اجوف وما اراد منها **السؤال السادس عشر والثلاثون** ما حكمه في تقصير عدد اربعين دون غيرها من
الاعداد **السؤال السابع عشر والثلاثون** ما حكمه في قوله تعالى في سورة تبارك في قوله تعالى
ليبدأ بها ثم الى اخر ذلك **السؤال الثامن عشر والثلاثون** ما حكمه في تسبحة ام القرآن بفتح الهمزة
وهو التسبيح المتعارف **السؤال التاسع عشر والثلاثون** ما حكمه في قوله تعالى في سورة تبارك في قوله تعالى
عند التحقيق **السؤال العشرون والثلاثون** ما حكمه في ان القرآن لا يبيح في حروفه على علم ولم يامر
بجميع **السؤال الحادي والعشرون والثلاثون** ما حكمه في الفرق بين جمع الهمزة وجمعها بغيرها
السؤال الثاني والعشرون والثلاثون ما حكمه في سورة القرآن سورة بعضها اطول وبعضها اقصر **السؤال الثالث والعشرون**
والخمسون ما حكمه في تقدير كل بلمة كانت سبعا في صدرها **السؤال الرابع والعشرون**

ما حكمه

ما حكمه في ان يدعى القرآن الحكيم **السؤال الخامس والعشرون** ما حكمه في قوله تعالى في سورة تبارك في قوله تعالى
وتجوز فيه وما حكمه في انزال الميثاق من جملته راد البيان والهدى والرشاد **السؤال السادس والعشرون** ما حكمه في
عبادة **السؤال السابع والعشرون** هل للحاكم حق في الميثاق في عهد المفسر من
دون التحقيق وما الحكم في تفسير القرآن الى حكمه وميثاقه **السؤال الثامن والعشرون**
هل للحاكم ما يمكن الاطلاع على امره او لا يعلم احد الا الله **السؤال التاسع والعشرون**
فان قيل ان انزال القرآن للبيان فكيف لم يجعل كل واحد في وجوهه من الميثاق بها
الموقع الثالث من مواقع نجوم الحكم وهي ثلثون سوالا **السؤال الحادي والثلاثون**
في سورة المائدة سوال الطعن والعتاد وان جاز انما على الميثاق بها
وتواجه بها هل يتحقق لهم وبين حكم الميثاق بها **السؤال الثاني والثلاثون** هل يتحقق
في الكتاب المبين شيء لم يعرف بعينه او لا وهل يجوز ان يعلم الراي في العلم
تأويله وهل يجوز تأويل كل ميثاق به **السؤال الثالث والثلاثون** ما حكمه في تقصير
اليد من تحريك اديم دم دون سائر خلق فما سائر حقيقة اليمين في ادم الصفي عليه
السؤال الرابع والثلاثون اجمعي بين ان الابدان الربانية التي وقع بها الضرب الواقع بين
كيفية صلي الله عليه وسلم في الميثاق كما ورد في الحديث الميثاق هو **السؤال الخامس والثلاثون** ما حكمه
الشافعي والحنيفي في ثبوت الميثاق وميثاق الميثاق بها ما عاينها عند التأويل
من الميثاق **السؤال السادس والثلاثون** ما حكمه في ان غطت الحق اتم من كل غطر فكيف
اعلمنا **السؤال السابع والثلاثون** هل يجوز رواية صلي الله عليه وسلم في قوله تعالى في سورة تبارك
الشافعي وهو حديث المفسر المروي او لا وهو من القسم **السؤال الثامن والثلاثون**
ما حكمه في ان الله خلق آدم على صورته وما معه الحديث عند التحقيق
وهو الميثاق الميثاق بربه **السؤال التاسع والثلاثون** ما حكمه في الميثاق
الوارد عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى في سورة تبارك في قوله تعالى
السؤال العاشر والثلاثون ما حكمه في ان سورة القرآن تبارك في قوله تعالى في سورة تبارك في قوله تعالى
واجتمع كل في صفته التي فيها **السؤال الحادي والثلاثون** ما حكمه في قوله تعالى في سورة تبارك في قوله تعالى
اعرف

العا كرمون الانسان الآخر **سؤال العاشر بعد المائة** ما الحكمة التي خلقها آدم وقلم
آدم من ربه في قوله تعالى فخلقني فلقي آدم من ربه حكما **السؤال الحادي عشر بعد المائة** ما الحكمة
في اختلاف صور آدم واخلطهم وطباعهم وما الله في اطلاق ذلك عند العارفين **السؤال الثاني**
عشر بعد المائة هل يكون في العزة باوة ونقصان وهل يزيد صفة العزة وصدقته كذا
وروي في الحديث فاما بعد الحديث في ذلك **السؤال الثالث عشر بعد المائة** ما الحكمة في انزال
النيران الكبرية في سجناء مختلفا في النورية والصنف ثلث جملة واحدة ما الحكمة في
ذلك عند التحقيق **السؤال الرابع عشر بعد المائة** ما الحكمة في تخصيص نزل القرآن ليل
في قوله تعالى انا انزلناه في ليلة مباركة **السؤال الخامس عشر**
بعد المائة ما الحكمة في معنى الحكمة عند نزل القرآن من حضرة العلوم المحفوظة في الحضرة
البيت العزة في السماء الدنيا **السؤال السادس عشر بعد المائة** ما الحكمة في ان الله خلق
الخلق بعينه باسما او بعينه بشيئا وقال يوسف والديكم اجمعين **السؤال السابع عشر**
بعد المائة ما الحكمة في تشديد البلاء على الانبياء والاولاد صلحوا وروى في الصحاح **السؤال الثامن**
عشر بعد المائة لم تجلبته عن اوليائه الدنيا وانفقها لهم واحسنوا الفقر على
السؤال التاسع عشر بعد المائة ما الحكمة في خلق الله للبشرية لاني شر خلقه لاني شر خلقه
ونعاده ولم كان طويلا ابداء لم تنق في صورته **السؤال العشرون بعد المائة**
ما الحكمة جعل الله البيت الحرام على وجه الارض مطلقا للعبادة ومصلها للعا كرمين
بلا فمومن بابه وفتح وول في زيارته كما هو في باب الكفان الا في ذلك من الدنيا سكت
ما الحكمة في ما الموقر في من مواقع قوم الحكم ومناجج العلوم وودعته في الا
السؤال الحادي والعشرون بعد المائة ما الحكمة جعل الله البيت العتيق اربعة اركان
وما كانت ملبعا في الوضع الاول لاني حكمة في الترتيب بعد انشئت ما الاشارة في
الاشارة **السؤال الثاني والعشرون بعد المائة** ما الحكمة في اعلام ابراهيم باي بعد البلاء ومعلم
كان الامام في عالم الارواح او الاشباح وما الحكمة في اجابة بعضه في بعض
وما الحكمة في المسارعة اليها **السؤال الثالث والعشرون بعد المائة** ما الحكمة في وضع البيت

الحرام

الحرام على وجه الارض **السؤال الرابع والعشرون بعد المائة** ما الحكمة في الوقوف بجوار
جوار الحرم ولم يكن الوقوف داخل الحرم وما الحكمة في تحريم صوم الشربق **السؤال الخامس**
والعشرون بعد المائة ما الحكمة في تحديد الحرم الشريف من كل جانب وما الحكمة في
اختيار ذلك الحجر المنيف الحرم الشريف ولم يسمي بالحرم **السؤال السادس والعشرون بعد المائة**
ما الحكمة في بناء البيت الحرام في ذلك المقام على القدر المعلوم والوضع مخصوص
ما الله في اختياره **السؤال السابع والعشرون بعد المائة** ما الحكمة في الحجر عند القصد
الى زيادة البيت وما الحكمة في امر الائمة ان عند الاحرام **السؤال الثامن والعشرون**
بعد المائة ما الحكمة في تزيين فوضته في دون سائر العبادات **السؤال التاسع والعشرون**
ما الحكمة في اسفار الحج وما الاعتبار فيه في مناسك ومشاعره في الطريق **السؤال الحادي**
والعشرون بعد المائة ما الحكمة في الحكمة في الحكمة والارواح الى حضرة البيت
العتيق **السؤال الثاني والعشرون بعد المائة** ما الحكمة في كثر الكعبة ومن وضعه ومن حججه
السؤال الثالث والعشرون بعد المائة ما الحكمة في وجوب الدم عني وما السر في ذلك **السؤال الرابع**
والعشرون بعد المائة ما الحكمة في السجود الصفاء والمروء وما معنى انه كما شارب
الله وما الشرف ما عند العارفين **السؤال الخامس والعشرون بعد المائة** ما كان خلق
قبر آدم عليه قبرا لبيت الحرام **السؤال السادس والعشرون بعد المائة** ما معنى قوله
فيها يات بيتات مقام ابراهيم ما المراد من الديات والمقام عند العارفين من
ابراهيم **السؤال السابع والعشرون بعد المائة** ما معنى قوله ومن دخله كان آمنا ما المراد
من الامن عند اهل الله تعالى **السؤال الثامن والعشرون بعد المائة** ما الاعانة عند الضيق
عند هذلة عا الحكمة والمناسك البيئية في سمر الج **السؤال التاسع والعشرون**
بعد المائة ما الحكمة في طرد المشركين بابه بالذنب ولقنته ما قوله به دنا على ابناء
من الدنيا لزم ابناء من اكل الشجرة ثم اذ صطفاه وقرا **السؤال العاشر بعد المائة**
ما الحكمة ان الله سبحانه طرد الشياطين من السموات بغير سبيل المصالح عند
صلا عليه وسلم ولم ينجس جنة البليغ وسوسة الانبياء ولم يمتدح السماء منهم

ما الحكمة في تزيين فوضته في دون سائر العبادات
ما الحكمة في اسفار الحج وما الاعتبار فيه في مناسك ومشاعره في الطريق
ما الحكمة في كثر الكعبة ومن وضعه ومن حججه
ما الحكمة في وجوب الدم عني وما السر في ذلك
ما كان خلق قبر آدم عليه قبرا لبيت الحرام
ما معنى قوله فيها يات بيتات مقام ابراهيم
ما المراد من الديات والمقام عند العارفين من ابراهيم
ما الاعانة عند الضيق عند هذلة عا الحكمة والمناسك البيئية في سمر الج
ما الحكمة في طرد المشركين بابه بالذنب ولقنته ما قوله به دنا على ابناء
من الدنيا لزم ابناء من اكل الشجرة ثم اذ صطفاه وقرا
ما الحكمة ان الله سبحانه طرد الشياطين من السموات بغير سبيل المصالح عند
صلا عليه وسلم ولم ينجس جنة البليغ وسوسة الانبياء ولم يمتدح السماء منهم

والقوله الثالث تلك السنة التي في عشر بعد المائة ما الحكمة في قول يوسف
اليوسف دون اخوته ثم الثالث عشر بعد المائة ما الحكمة في اربعة في يوسف
ثم من ابيه ثم الرابع عشر بعد المائة لم قال يوسف حيث ذهب بجر يعقوب ثم اربعة
واشياء في الخامس عشر بعد المائة لم قال يوسف حيث لم افساوا لشيوخه الى الدنيا
وخرقوا السادس عشر بعد المائة لم اقبل يوسف الصدوق بالعبودية والحيث
عشر بعد المائة لم قال يوسف في مكان يوسف احسن يوسف **الثاني عشر بعد المائة**
لم لم يظهر انكر على اخاه من اليه قال وقد اصابني اذ اخذته **الثالث عشر بعد المائة**
بعد المائة ما مضى ثم الصدوق وهو في رجب عند التحقيق **الرابع عشر بعد المائة**
لم قال يوسف ثم جعله على اخوان الارض **الخامس عشر بعد المائة** لم يجوز
الحكم في الذي يدعى **الثاني عشر بعد المائة** لم لبث في السجن قدر ذلك
الرابع عشر بعد المائة ما مضى ثم يوسف استغفر لهم وعدم **الخامس عشر بعد المائة**
بعد المائة لم قال الحكيم العتيق لم يحفل من النار **السادس عشر بعد المائة**
بعد المائة ما الحكمة في القاموس ثم في الهم دون غيره **السابع عشر بعد المائة**
لم احرق لسانه ولم يحرق اصابه حين قبض على الجرم عند امتحان فرعون **الثامن عشر بعد المائة**
والعشرون بعد المائة لم ارسل بالعصا والحي الى فرعون **التاسع عشر بعد المائة**
بعد المائة ما الحكمة في انقلاب العصا حيث تارة في صورة الثعبان وتارة
في صورة الدخان الى خيرة ذلك **العاشر بعد المائة** لم قيل لموسى وقوله
قوله لا تين وقيل في حلي الله عليها واعطى عليهم **الحادي عشر بعد المائة**
لم اجاب الله تعالى كلمة التوحيد على فرعون في ذلك الحال **الثاني عشر بعد المائة**
بعد المائة ما مضى قوله وما ملكك بينك يا موسى مع علمه **الثالث عشر بعد المائة**
بعد المائة ما الحكمة التي اودعت في صورة العصا والحي عند الغارين **الرابع عشر بعد المائة**
والخمسون بعد المائة لم امر الله بخلق النملين عند الواوي المقدس **الخامس عشر بعد المائة**
والستون بعد المائة لم وعده في الجبل بالحلام وفوق العلي تحت الشجر واحد

عن جعفر بن محمد عن البرمات **السادس عشر بعد المائة** ما الحكمة في قول يوسف
اليوسف دون اخوته ثم الثالث عشر بعد المائة ما الحكمة في اربعة في يوسف
ثم من ابيه ثم الرابع عشر بعد المائة لم قال يوسف حيث ذهب بجر يعقوب ثم اربعة
واشياء في الخامس عشر بعد المائة لم قال يوسف حيث لم افساوا لشيوخه الى الدنيا
وخرقوا السادس عشر بعد المائة لم اقبل يوسف الصدوق بالعبودية والحيث
عشر بعد المائة لم قال يوسف في مكان يوسف احسن يوسف **الثاني عشر بعد المائة**
لم لم يظهر انكر على اخاه من اليه قال وقد اصابني اذ اخذته **الثالث عشر بعد المائة**
بعد المائة ما مضى ثم الصدوق وهو في رجب عند التحقيق **الرابع عشر بعد المائة**
لم قال يوسف ثم جعله على اخوان الارض **الخامس عشر بعد المائة** لم يجوز
الحكم في الذي يدعى **الثاني عشر بعد المائة** لم لبث في السجن قدر ذلك
الرابع عشر بعد المائة ما مضى ثم يوسف استغفر لهم وعدم **الخامس عشر بعد المائة**
بعد المائة لم قال الحكيم العتيق لم يحفل من النار **السادس عشر بعد المائة**
بعد المائة ما الحكمة في القاموس ثم في الهم دون غيره **السابع عشر بعد المائة**
لم احرق لسانه ولم يحرق اصابه حين قبض على الجرم عند امتحان فرعون **الثامن عشر بعد المائة**
والعشرون بعد المائة لم ارسل بالعصا والحي الى فرعون **التاسع عشر بعد المائة**
بعد المائة ما الحكمة في انقلاب العصا حيث تارة في صورة الثعبان وتارة
في صورة الدخان الى خيرة ذلك **العاشر بعد المائة** لم قيل لموسى وقوله
قوله لا تين وقيل في حلي الله عليها واعطى عليهم **الحادي عشر بعد المائة**
لم اجاب الله تعالى كلمة التوحيد على فرعون في ذلك الحال **الثاني عشر بعد المائة**
بعد المائة ما مضى قوله وما ملكك بينك يا موسى مع علمه **الثالث عشر بعد المائة**
بعد المائة ما الحكمة التي اودعت في صورة العصا والحي عند الغارين **الرابع عشر بعد المائة**
والخمسون بعد المائة لم امر الله بخلق النملين عند الواوي المقدس **الخامس عشر بعد المائة**
والستون بعد المائة لم وعده في الجبل بالحلام وفوق العلي تحت الشجر واحد

عن جعفر بن محمد عن البرمات **السادس عشر بعد المائة** ما الحكمة في قول يوسف
اليوسف دون اخوته ثم الثالث عشر بعد المائة ما الحكمة في اربعة في يوسف
ثم من ابيه ثم الرابع عشر بعد المائة لم قال يوسف حيث ذهب بجر يعقوب ثم اربعة
واشياء في الخامس عشر بعد المائة لم قال يوسف حيث لم افساوا لشيوخه الى الدنيا
وخرقوا السادس عشر بعد المائة لم اقبل يوسف الصدوق بالعبودية والحيث
عشر بعد المائة لم قال يوسف في مكان يوسف احسن يوسف **الثاني عشر بعد المائة**
لم لم يظهر انكر على اخاه من اليه قال وقد اصابني اذ اخذته **الثالث عشر بعد المائة**
بعد المائة ما مضى ثم الصدوق وهو في رجب عند التحقيق **الرابع عشر بعد المائة**
لم قال يوسف ثم جعله على اخوان الارض **الخامس عشر بعد المائة** لم يجوز
الحكم في الذي يدعى **الثاني عشر بعد المائة** لم لبث في السجن قدر ذلك
الرابع عشر بعد المائة ما مضى ثم يوسف استغفر لهم وعدم **الخامس عشر بعد المائة**
بعد المائة لم قال الحكيم العتيق لم يحفل من النار **السادس عشر بعد المائة**
بعد المائة ما الحكمة في القاموس ثم في الهم دون غيره **السابع عشر بعد المائة**
لم احرق لسانه ولم يحرق اصابه حين قبض على الجرم عند امتحان فرعون **الثامن عشر بعد المائة**
والعشرون بعد المائة لم ارسل بالعصا والحي الى فرعون **التاسع عشر بعد المائة**
بعد المائة ما الحكمة في انقلاب العصا حيث تارة في صورة الثعبان وتارة
في صورة الدخان الى خيرة ذلك **العاشر بعد المائة** لم قيل لموسى وقوله
قوله لا تين وقيل في حلي الله عليها واعطى عليهم **الحادي عشر بعد المائة**
لم اجاب الله تعالى كلمة التوحيد على فرعون في ذلك الحال **الثاني عشر بعد المائة**
بعد المائة ما مضى قوله وما ملكك بينك يا موسى مع علمه **الثالث عشر بعد المائة**
بعد المائة ما الحكمة التي اودعت في صورة العصا والحي عند الغارين **الرابع عشر بعد المائة**
والخمسون بعد المائة لم امر الله بخلق النملين عند الواوي المقدس **الخامس عشر بعد المائة**
والستون بعد المائة لم وعده في الجبل بالحلام وفوق العلي تحت الشجر واحد

١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤

و قسم تفصيل العروق

سید الشہید

[illegible]

والكمال **وحد** ربها على رأس الالف فما تم الالف اختتم السنة المباركة من
 العشرة من الالف محمد بن الذي هو خير القرون من اول الدهر الى اخره الى سنة
 وشعبان وسنة وقصدت ايضا بمرثيا وبرناجها وانوزجها افتتاح السابعة
 الاولى بعد الالف الاول من الميزان وايضا افتتاح الالف الثاني من الالف
 البرزخي لشفقة من الدنيا ونصفه من الآخرة فصارت رسالته بهذا الوجه الملك
 الافتتاح كالمقام والمفتاح في آخر الالف الاول والالف الثاني **نكتة** **الحقيقة**
 لانك هذه العارفين بالحقائق الالهية اي هذه الالف الذرية من جهة الوداع تطلق فيه
 السيد الكبير باجود وقال واظهر حجة واعترضا بان قد استدل الزمان كبرية
 يوم خلق الله السموات الخ وقال صلى الله عليه وسلم موقفا عن ابن عباس رضي
 طرف صحابه انه قال الدنيا سبعة ايام كل يوم الف سنة وبعث رسول الله صلى
 عليه وسلم في آخرها وفي رواية الدنيا سبعة الاف سنة وانما في آخرها الف
 قطرة من ذلك ان نبينا صلى الله عليه وسلم قد بعث في آخر الالف من السبيلة
 وحكمها سبعة الاف سنة وهو يوم السبيلة جمعة من جمعة الآخرة وفي قول
 الالف من الميزان الذي هو من ثمانية الزمان والعدل فيقول كذا في حق
 حق من احكام الدنيا والآخرة ككشف قناع الغطاء والكشف فافقه
 الالف الاولى للدنيا والكشف الاخرى والآخرة والحمد لله المستقر الاحياء
 في قيام الساعة وامتدوا الى خمسين سنة ولم ياتي وزعم الدنيا ذلك عند
 احد من علي الشريعة صبروا واتوا حال الامام السبط في كتابه المكشف فيها
 هذه الالف والالف ولا يمكن ان يكون الف وخمسين سنة اصلا لعدم
 ورود الاخبار المعتبرة عليه في ذلك ووافقه عليه هذا المكشف في كتابه
 بطلان ما خرج الميزان عن بعض الصحابة الكرام انه رأى رافيا فقهه با على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وفيه قال انما بعثت بالرسول في سبعين سنة ورجعت في
 في احدى رجب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا المبعوث في رجب في سبعين رجب

وانما في احدى رجب فالدنيا سبعة الاف سنة وانما في آخرها الف **نكتة**
عقوبة وقد ذكر الشيخ الكبير والكبير في الاصول الفقه المكي ان كمال دورة الف سنة
 سنة واحدة فافقه اختتام الزمان لانه يدور كل سنة على منزل من منازل
 بسبب الرحمن الرحيم وعرف الف معنى من عاقبة فافقه اخذت وورقة البسطة
 حكمها في الف سنة ثم افهم ان رجب الالف الثاني منه يوقع الاختلاف في
 الاحكام والالف والالف وحسب الحال وبدر التدني والشقاق بطور افعلوا
 حرمها ان يكون بالخطا لم يفرق العمل من اهل العالم الى يوم ظهور المهدي وروى
نكتة لقد استدل بعض المحققين في شرح البحار في رجب بيت ظهور المهدي في عام
 بعد الحائرين بعد الالف الاول مستدلا بقوله ان بقا هذه المائة تزيد على الف
 سنة لانه يقضي البرهان العقلي ان مدة اليهود في هذه الدنيا الف سنة
 وقد نفقت اهل النفاق على ان مدة اليهود في الجنة نبينا صلى الله عليه وسلم كانت كثر
 من الف سنة فمدة الف سنة من ذلك ستماية سنة او اقل فيكون مدة المسلمين
 اكثر من الف واربعماية سنة قطعا وبما في ذلك ما نقل عن ابن وهب قال
 قد خلا من الدنيا قبل الف سنة وسماية سنة فهذا يدل ايضا على مدة هذه الالف
 المكية تزيد على الف بخمسة اربعماية سنة الى خمسمائة سنة في بعض الاخبار ولا يكون
 الزيادة على خمسمائة سنة بعد الالف لعدم ورود الاخبار في ذلك ولا فقهنا
 برهانين والحمد لله هذا الظاهر والباطن من اهل السنة ولا يجوز ان
 عن اهل السنة من الحكيمة والمفسرين والمفسرين قال اهل السنة ان كل الف سنة
 دور واحد فافقه القية الصغرى اهل الدنيا فيها تبدل الاحكام والرسول الله
 الهياكل والغوس وكل سبعة الف سنة دورة النوع خالص لا يشاء ولا يغير
 فيه القية الكبر على اهل العالم فتقود الدورة ايضا نوع خاص ولا يغير
 الف سنة ايضا ودورة تقع فيها القية العظيمة في العالم من اهل السنة فافقه
 القول ان يعلم عود الالف وان كل ذلك فافقه وعلم ان اهل السنة اهل السنة

لم يتخل عن الزمان بمثل من كمال العرفان حيث قال ان اصل الالام وار
 ونسبته ومرتبه ووجوده سائر في الوجود والادوار هو لم يتخل عن الزمان
 بقوله تعالى كل يوم هو في شأن فاعلم ان الزمان هو الزمن الفرد الغير المقسم
 الوجود الحقيقي وانفسه الحرفاني والغيب العاني وما عداه فاعلمه وم سواء
 وتفرقا ضيا او مستقيما فكل وجود الان وبالات ان المطلق حصل الامداد
 بالنفس الحرفاني من حقيقة العلم المطلق والنفس الان سائر في جميع
 الامكان والوجود فكل واحد احكام الكثرة الكسائية فبات ان تعدد الوقائع
 والوقائع تعدد الدرج وبالدراج تعدد الساعات والساعات تعدد اليوم
 فاما السبب الان هو اليوم واما السبب اليوم سميت سبب وسمي اليوم
 او سبب وادوار السبب فاعلم ان الزمان هو الزمان الذي هو الوجود الحقيقي
 والروح الكلي التي هي الزمان ومرتبه هو ان السبب الوجودي هو
 شأن هذا هو حقيقة الزمان فكل الوجود من سائر الالات في الجبر الكثرة
 لا يتعد الوجود فان الوجود هو الله تعالى **قوله علمية** فاعلم ان الزمان عند
 الطوائف من علماء الشريعة والفلاسفة قال شيخنا الكمال والعالم الفاضل
 ختم المتأخرين في المعارف من حشره في العصور قد سببه الزمان عند الحكماء
 عبارة عن سبب وانه حادثة حادثة في جوار السبب بمرور الوقت
 ارضاء في جميع الاحوال ما في المعنى وبين المقارنين وعند الفلاسفة عبارة
 عن مقدار حركات الفلكات الا ان السبب هو العرش عندنا في الزمان عند الحكماء بسببه
 سببه بعد ما حرك الفلكات الا ان السبب هو العرش عندنا في الزمان عند الحكماء بسببه
 الواحدة الفلكات الا ان السبب هو العرش عندنا في الزمان عند الحكماء بسببه
 عبارة عن علم ان الالام والارواح من سائر الالات في الجبر الكثرة
 فان الالام هو الله تعالى واما الارواح من سائر الالات في الجبر الكثرة
 المحضة الالهية في الزمان يندرج الالام والارواح واما الالام والارواح

وروحه وجميع الالات من الارض الى الدرجة والوقتية بقدره النفس عليه
 وبغيره الالات البديهة للروح بغير الروح والكل رأت ان الحروف الالام
 هي جميع الالات وهو ثابت على حاله وانما نسبة الالات الى الان
 الالام كنسبة الكل الى جزئياته وقد يضاف لان الالام الى الحصة الفردية
 من حيث تجرده كقولنا عليه السلام ليس عند ربك صباغ ولا ماء ونسبة الزمان
 اليه هو يوم الاتان الالام وهو الله تعالى بقوله تعالى كل يوم هو في شأن
 فانهم واما علم **قوله علمية** قال هذا التحقيق في اليوم مراتب من احكام الزمان
 فاعلم ان الزمان هو الذي يطبق عليه الزمان فانه يتعد الكل وهو السبب في جميع
 كل يوم هو في شأن فبات ان الالات بغيره الروح بغيره او الالات في مراتبه
 سريان الروح في الاعضاء والقوايل الاجزائية ويوم كالف سنة وهو يوم
 له حكم خاص وزمان خاص ويوم كسبب الف سنة وهو يوم القبة له احكام
 خاصة ويوم المعارج ويوم المشرق فكل يوم له حكم خاص وزمان خاص في السؤال
 السبعين بعد المائة فترى ان كل الرموز كمنظور هناك **قوله علمية** فاعلم ان
 حقيقة الزمان اعظم من حقيقة الكونية المسماة بحقيقة الحق في علم الحكماء لا اله
 واليه في الكونية الالهية المباشرة التي الالهية تتكون منها الاعضاء والادوار
 والالام كسبب القوايل في العالم من الالات الالهية فكل عالم ان وشأن ويوم في يوم
 كسبب لاهوتها وادوارها كسبب في المراتب والفيض والكناء والحكمة فيكون
 ان يكون جميع في مكان جسم واحد وزمان لطيف له مكان لطيف ليس فيه
 ارض حام وضيئ ولا احكام ارض غير زمان الكسبب وفيه الطر والقبض والسط
 وجميع الالات والحياتية في مكانه المحصور له فاعلم ان الزمان مراتب وكذا كانت
 تلك الالات كسبب والطف والطف وله مراتب البرزخية وهو للجن
 والستجالات وبعض الارواح في يوم تجرد للحواس والمعاني والتجليات وهو
 الان فكل ان ويوم مقيد بمتغيرات فاعلم ان تجرد الالات بغيره

ان تبيّن في بعضه وساعد القدر فادراك الوقت بعد تمام السنة الغريبة التي تمت
وهي سنة الالف كمن فيها في محرم الحرام سنة الف وستمائة من ذلك تزلزلت الارض
فقطت القاد والار والقيّة فأتى ذلك بعد العتق للعبد المملوك والعتق للمملوك
وقد مولاه لما كتبه وبرضاة حبيبته ورضاه وتبرأه اقتضاه واختار له حجة
وتهدية في الشهر الحرام والهدية الروحية بقرب جسد سكونه رحمه الله بين فئانه
اليوم القار ونشأ الله من غير فضل وجوده ان يمتن باجماله وقبوله لا يفيض
والهدى والقدس على العبد العليل والفقير الكليل ليكون للظالمين مغبته ولا يكتفي
مغبته في طرق العرفان وسبيل العيان كان الله لهم فداياهم في الدنيا وبرزخا في
وما في الدنيا بطرف ذكره عقلا تباركوا قلبا صقيا ستموا بالله الموفق الفاضل ومن يوت
الحكمة فقد اوتي خير كثير **فهرست الكتاب** اعوز في الابواب وهو مرتب على القرائين
القول الاول وفيه ثمانية وستون سؤالا لكل سؤالا بمنزلة الباب وفصل من الكتاب
والله ولي التوفيق والعصمة **السؤال الاول** من محاضرات الحكم ما الذي كانت كلمة الله الاله
في رسول الله سبع كلمات ولم كانت اربعة وعشرين في **الحل** الله اعلم لما كانت
سبع كلمات ليكون بعد ابواب جهنم والى السبعة تمنع قائلها منها من كل كلمة تعالى بابا
منها كما ورد في الخبر وقال الامام الرازي كونها اربعة وعشرين حرفا تكون بعد
سماها اليوم والليل وهي جامعة الوفا يفي بجميع العبادات في الاوقات كلها
وهي اخذ الصلوات الخمس المخلقة في اربعة وعشرين ساعة ولذلك يستدل بقامته
الصلاة على اقامته **السؤال الثاني** في حقيقة السبع وسلطانه وجمعيته **الحل** ان
اهل الحكم ان الله زين كلمة الشريعة بسبع كلمات كما زين القرآن بسبع لغات
وسورة الفاتحة بسبع آيات والعدد بسبع سموات والسفر بسبع دركات
والدنيا بسبع اجور وسبعة اقاليم شيان من زين الاكوان بانواع السبعيات
لعل العباد وليقبر الحكم ان للسبع كاهنة ليست بغيره من الاعداد وهي جامعة
لما نسب العدد والجمع قوة الشريعة الجمعية ما ليس على اعداد **فانتهى** اخرج الامام في كتابه

الاتقان في علوم القرآن ذكرت ليلة القدر فرجع من الصحابة بحجة عمر بن الخطاب
فقبل له بالحكم وهو صامت لمدة سنة فقال يا ايها المؤمنون ان الله وتر يحب الوتر
قد جعل الله ايام الدنيا تدور على سبع وخلق الانسان من سبع وخلق ازرأه
وخلق فوقها سبعا وتحتها سبعا وانزلنا كتابا من المشايخ سبعا ونزلنا كتابا في
عن سبع وقسم الميراث في كتابه على سبع ونفع السجود على سبع والظوف للرجل على سبع
وروي عن سبع فأتى ليلة القدر في السبع الاواخر من رمضان فمضى عمر بن الخطاب
فقد وافق فيها هذا الغلام **قلت** فيه حكمة من صدر الامة وبدا لافقة في خبره
حقيقته في حقيقة السبع قال بعض الحكماء كل شئ في هذا العالم فهو مقدر على سبعة
اجزاء كالخمس سبعة والارضين والسموات والحي والاقليم احوال
الافضاء من الانس والانسنة سبعة احوال وطول القطفولة الى سبع سنة
ثم القبلولة الى اربعة عشر سنة ثم الشباب الى اثنين وثلاثين سنة ثم الشيخوخة
ثم الكهولة ثم الهرم الى مائة **السؤال الثاني** والله فقيس والجفرين اعتنا عظيم
بالسبع وكذلك النبي رين واهل البيت وعند اهل المعرفة بحقائق الاعداد
ولهذا العدد اعتبار واسرار في خبره ذلك ان السبعة جمعت معاني العدد وكله
وهذا العدد شفع ووتر والشفع قول فنان والوتر كذلك فلهذا اربع
مرات شفع اول زمان ووتر اول زمان ولا تجمع هذه المراتب اقل من سبعة
وهو عدد كامل جامع للمراتب الاربعة وقد ذكرت من لطايف السبع وكنايتها
المسماة بسبع السبعيات ابتدأت بحمد وترتبه فسمته تسع تسعين وكنايتها
وقصته على اتمامه والله ولي التوفيق وبهذا اتممت التحقيق **السؤال الثاني**
من خواص الحكم ما كانت كلمة لا اله الا الله ولم كانت اربعة عشر حرفا
الحل قال الشيخ الاكبر والكبير الاخير في النسخ المكي كلمة الله هي اول ما لبس الله تعالى به
افضل من شئ البشر واقرن الى بحال البشرى لانه لا يخبر عن الحق الا بغيره فكلام الحق

تبرکات و نیکوئی

ان بعد فري ستر الاربعة الشهادى التوحيد فى الايمان الحكيمه لكون الله سبحانه وتعالى
الى كماله التوحيد لا اله الا الله فله حكيمة وفائدة على اهل العلم والحق وحسن
للاعداد خواص باجماع العقلاء، ومعقود ذلك عند الحكماء بالاسرار الثمانية افضل
لنوع العبودية وهما الشهادتان اربعه خاص ومباخر وجزاؤه الاربعة الاربعة الروح
والقلب والعقل والنفس والله سبحانه وتعالى فى مراتب سمانية الخ لافاطة الترتيبية
هو الاول والآخر والظاهر والباطن واذا ضربنا الاربعة فى العشرة بقى اربعين
فلما خاص وحى خواص قال تعالى فثم ميقات ربه اربعين ليلة من اخلص
سنة تعالى اربعين صباحا احدى وثلاثون اختار المشايخ اربعين يوما
لحقمة السلوكية وورد فى الخبر ما اجتمع اربعون مؤمنا لا وفهموا ولا غيرهم ولا غيرهم
سنة ففوتوه ولما اختصوا وان ضربت فى اول سنة المائة بقى اربع مائة
ولذا ورد ان خير سنة ايا رب مائة لست لربى وقوته وان ضربت فى منزل
الاصوف بقى اربعة آلاف ولذا ورد ان خير ايام لربى اربعة آلاف وان ضربت
اربعة آلاف فى اقول عدد هو اجمع وهو المائة بقى ثمان مائة ولذلك
ورد فى الحديث ان يقلب لربى مائة مرة لا يملك الله ولا ملك ان الله سبحانه
ومعونه سائر جميع المراتب من الاعداد والاطوار والادوار لها خواص
وفضائل واسرار عند اولها لاسباب **الاسرار اربع** من كتاب خواص الحكم
لما كان النفى على الالباب فى قوله تعالى لا اله الا الله وتقدم الالباب على النفى
مقتضى الله لا اله الا الله **فان بعض** العارفين انما قدم النفى على الالباب
روا عن ابيهم الشريفة ومعونه ثمان مائة سبب فى اسان العوب من طريق البشارة
والنفاضة ان يجاب بدم على الالباب بانفى ومعنى النفى على الالباب وهو
من اسرار البشارة الحية العربية كما قدمه وانما قدم النفى على الالباب لرفع
الموقف عليه ما سوى الله تعالى ليلطف الله تعالى الخ لاف فاذ فرغ من البشارة
حين يكون مع الله غيره ولا يكون مستوفى البشارة فقدم النفى على الالباب

تشبه لما ذكر من كبره القلب عن ذكره خيرا ونفعا بانه كونه تعالى وانما قدم
 الاثبات في قوله لا اله الا الله هو نظر الى حقيقة التوحيد لان الموجود المطلق
 هو الحق تعالى وتقدس والمنفرد بالسوان وكل من سوا تلك الاوجوه فمقتضى حجة
 القبر هو المطلوب بالحق فكذلك التوحيد مركبة من حزين النقي والاثبات
 كالبحر والشراب فكل منهما خاص واحكام فمن خواصها من داوم عليها
 آمنه الله من سوء الخاتمة ومن فتنة الدنيا والممات عند الشرح وثبت قلبه
 على التوحيد وحقق عليه سكرات الموت ونفع عليه من انواع العلوم الدينية
 ويستمر عليه انواع العبادات الدينية وهو الاسم الاول والجامع من اصول
 اسماء السبع توب عن كل اسم الا الذي لانها متج جميع الاسماء المحسوسة كالاسماء
 لا موجه ولا محبوب لا فائده لا فائده لا هو بها يحصل التمسك بكل اسم من اسماء
 الجلال والجلال من تحقيقه في الحكمة العلية فذلك من انواع العلوم الدينية والله
 اعلم **السؤال الخامس** لم تشبه كلمة التوحيد بالنبوة الطيبة في قوله تعالى
 كلمة طيبة كشجرة طيبة **جواب** تشبهت بالنبوة الطيبة وهي الكلمة خلقت من طيبة
 طيبة آدم فهي عشت ففادت اخواتها من الاشجار كما فادت كلمة التوحيد جميع
 الالهة كما افاضل ما فادت انا والنبويون من قبل لا اله الا الله تشبها بالفضل بان تفضل
 من الحكمة الالهية فموقع شجرة التوحيد التصديق وساقها الاخلاص واعمالها
 الاعمال واوراقها الاقوال فلما ان اقول باقى الشجرة الاوراق فذلك اذني
 ما في الازمان الاقوال فمن استظل بهذه الشجرة فقد ظفر ومن تافه فقد خسر ففان
 شجرة الكلمة متوجهة الى جهة العلى والحكمة الطيبة صاعدة الى رب العلى لا محتاجة
 الى تلك اذا قال هو محمد لا اله الا الله صعدت الى حضرة الكبرياء تقدس وتعالى
 كما انما رجع الى الربيع الحكيم الطيب **السؤال السادس** من خواصه التي لم يعبث بها المفسرون
 عن كلمة التوحيد كما فخر به البشر صلى الله عليه وسلم عن الحق تعالى وتقدس كلمة لا اله الا الله
 حصنه فمن دخل من جليله امن من عذاب الجحيم **الجواب** كلمة لا اله الا الله هي الحصن الكبير

من نفس

من نفس بها امن من الغلب الموبد في الآخرة وامن قايما نفسه بهدو ماله
 من الغلب والشرب كما قال صلى الله عليه وسلم اعرس ان اقام الناس خمر يقولوا
 لا اله الا الله اربع كلمات يحل كل منها ركن ومن تم الحمد والاباركة فلكم ان
 له اربعة اركان من جهة الصورة فله اربعة اركان من جهة المعنى هي الصلوة
 والزكوة والصوم والحج وهرى كلمة التوحيد الجامعة بنى الاسلام على خمس
 هذه اركان الاسلام فمن نقصن كجسدها فقد حصل له سادة الابد ونعيم الابد
 ومن خلفه من النقص حصل له شقاوة الابد **السؤال السابع** من خواصه الحكم
 لم ركبته كلمة التوحيد من النقي والاثبات **جواب** قال اهل الحق في قوله
 من حزين كالحجون والشراب للمفسر لها خواص وثلاثة لا اله الا الله فاصية بالحق النقية
 واستشبهت بكاشف القلب يقول لا اله الا الله وكاشف الارواح يقول الله وكاشف
 الاسرار يقول لا اله الا الله قوت القلب الله قوت الارواح هو قوت الامانة
 لا اله الا الله قوت طيب القلب انه متقا طيب الارواح هو متقا طيب السر **السؤال الثامن** حقيقة
 ليست نافع ولا مضرت لانه النقي لا ينفى والاثبات لا يثبت فانه النقي منفى
 والاثبات ثابت فالكلمة اربع كلمات حاصلها كلمة واحدة وهي انتم ختمه حرفا حاصلها
 اربع احرف قال لا ربحه هي الحكمة تركيب قولك الله الا الله اثبات نقص وتوحيد
 صدق من غير نقي وجه وانما جاءت كلمة لا اله الا الله نافية تنفي ما سوا الحق
 تقدس ونسبها وتكسبها بالافعال عن وجود الاسرار لتصلح ان يكون عرشا
 عجل الله عليها وتقل النظر الحق اليها كما ورد في الخبر القدسي يا داود وطهر في
 بيتك اسكنه لم يضر ارضه ولا سماني ووسيف قلب عبد المؤمن **كلمة حكيمية**
 ما دمت ملوكا بالنظر الى سواه فلا بد لك من نفي لا اله وما دمت تقدر على راية
 العلم والمجاهة فلا بد لك من لا اله فاذا ثبتت عن الحكم استجرت من نفي لا اله وصلت
 ما ثبتت الا قال الله ثم رجع من نفي نقص من ذكره لم يكن وشغل بذكره لم يزل
 يقول الله الله فسرجه ما سوى الله كلمة الله اربعة احرف حاصلها كلمة احرف

الف ولا موبيا فقال انشا رة الى قيام الحق بذاته والنفاذ عن مصنوعات
 فان المانع لا يتعلق به غيره والحق تعالى لا يتعلق به غيره والاعمال رويها كانت
 جميع مخلوقات واليهما نودي من في السموات والارض انوا ليعلموا والارض آية
السؤال الثامن من خواتيم الخلق لم يكن كماله الا الله آية مستقلة من الخلق
 الحكيم بل كانت خفيصة من الالوية في قوله تعالى في علمه لا اله الا الله **الجواب**
 سبحانه في ما كتب تعلم في التوحيد في علمه يعلم اليقين انه لا اله الا الله يعلم اليقين
 الا الله بحق اليقين فاذا انجلي الله بصفته اعلم له بعد ذلك المستحق بذكره الكبر في
 جهالات كلها بغير حيلته بنور علمه يعلم الله علم اليقين وعلم اليقين وقول اليقين
 ان لا موجود الا الله وانما خلق آية مستقلة ليكون العبد والكن في جميع الحالات والحق
 والناكرين الله وذكر الكبرياء والكرامات قديما وقهوا على حالة الوضوء والحمد لله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكره على كل حال كما ورد عنه انه عليه السلام قد نزلت كلمة
 التوحيد بعلمه في قوله تعالى في علمه الاشارة الى حقيقة العلم وعمراته في التوحيد والاعمال
 باعلى عاقبة الامم من سعادته المصيرين وشقاوة الكافرين فانشئت على العلم
 وحقق به بتوحيد الله تعالى وانشئت ايضا ودم على قوله لا اله الا الله لم يخلو الخلق
 الا الله **السؤال التاسع** من خواتيم الخلق لم كانت بسم الله الرحمن الرحيم تسعة عشر حرفا
 ولم كان الا ان تسعة عشر كلمة **الجواب** الله اعلم لان الله تعالى خلق رؤسا
 الزبانية عرجهم تسعة عشر ملكا قال الله تعالى عليهم تسعة عشر واسما لهم تسعة عشر
 ان الله تعالى خلق فراه تسعة لرحم الرحمن كماله الله تعالى بخلق حرف منه واحدا من
 الزبانية التسعة عشر ولم تساطعهم عليه بركة وكرامه تعالى وكنه كانت الا ان الله تعالى
 بخلق كل واحد منهم وذكره بالامام الخواص في شرح جنة الاسماء انه المنة بسم التسعة
 عشر حرفا مودود آية الرحمة وعلى تسعة عشر حرفا جعلها الله بركة جنة وكسرة
 حرفه بركة المنة فاذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم تسعة عشر حرفا وخلق حسن
السؤال العاشر من خواتيم الخلق لم جعل الله عز وجل الجنة تسعة عشر **جواب**

لان اسماء

لها اسماء القهر والسطوة والجلال تسعة عشر اسما المذكورة فوجبة الاسماء لا يكون من
 كل اسم مكتوب على جهة ملك من المنة المذكورة بقدر القدرة كما ذكره على
 لا يحدركم في شجرة كل اسم خلق له ملك من الكرام البيرة خطه ان اسم
 في جبرته جل جلالته فيها صدره منهم لاشك خزان لظني بقوله وارفع خضر
 بانقياد اذ اطلعوا ربهم في ما يعصوه فيما امره وحقق الاسماء الجلالية القهرية
 الملك العظيم الجبار الحكيم الرحمن القهار الحكيم المتعال القاهر والمقدر
 الحكيم العدل الحبيب الحكيم الخبير العزيز الخذل المستقم ذكره الامام الخواص **السؤال**
الحادي عشر من خواتيم الخلق لم كانت على وجه الارض على الشجرة النبوة
 باجود اولا **الجواب** ذكره العلامة المحقق في كتابه في شرحها روى ان آية نزلت
 بسم الله الرحمن الرحيم بغير غرام في يوم الضيفي ثم فقال آدم دم اتان علمت ان ذرية
 لا تسعد ربنا وما دمت عليهم اثم انزلت على ابراهيم في المصطفى في الجنة
 بهما من النار ثم علموا من ثم فخرهم بها فودعوا وجنودهم ثم على سليمان نزلت
 الملكا لانه اتان والله قد ملكك في آية الرحمة والاعمال والرسالة والمهم
 نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سورة الفاتحة من سلمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم
 كانت تسعة عشر حرفا رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب على رؤس السور والحمد لله
 وروى عن الرسول صلى الله عليه وسلم ان لا يسجد عبد من خلق الله الا بركعة
 فيه وكانت الخليليا اجابا بانها السور تسعة عشر حرفا تسعة عشر بانية
 كما قرأه السور السابق واقتضاها هو العلم في بسم الله الرحمن الرحيم في قوله تسعة
 بانية الفاتحة وانما في سورة السور وانما كتبت للفصل والبركة بالاسماء
 بهما بعد نزلها في سورة الفاتحة بوجاهة روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما
 في الفاتحة ومن كل سورة وعيدان في روي عن ابن عباس رضي الله عنهما
 فقد تركت بانية وعشرة آية من كتاب الله تعالى وفي الخبر النبوي وضعت في كنهه تسعة
 السموات والارضون وما بينهما من لحيته عليه السلام **السؤال**

الشيء من خاتم الحكم ما الحكمة في ترك البسملة في سورة براءة **الجواب** البسملة في كل سورة
 ما ذكره الشيخ الكبير والكبير في الاخر في الفتوحات المكية حيث قال علما ان بسملة سورة
 براءة هي التي في سورة الفلق فان الحق مع افعالها وحبب شيئا لم يرجع فيه ولا يرد الى العدم لعلها
 خرجت سورة براءة وهي البسملة حكم النبي من اهلها برفع الوجود الاقصى حيث في قوله الملك
 بها لا يدرك ان ينفذها لان كل امة من الالهة قد اخذت رحمتها بايمانها فكلها
 تعظم هذه البسملة لله كما كانت بسملة انهم وحي لا يذبحها ايمان الالهة بسملة
 فلما عرفت قدر بسملة ان وامتت به اعطيت من الرحمة الاشياء خطا وهو بسملة
 الرحمن الرحيم الذي سلب من الحكمة كمن فلما وسعت آية الرحمة والامان لا كل
 من الرحمن والرحمة والكل في لا يخلو من رحمة الله عامة او خاصة **السؤال الثاني عشر**
 من خاتم الحكم ما الحكمة في ان الله تعالى جعل آية حكمة به بحرف الباء واختر
 على سائر الحروف لا سيما على الالف فانه اسقط الالف من الاسم وانبت حكاية
 الباء في اسم **جواب** ما حققه الحق في الفم الكبير في تفسيره عن الحياة قال الحكيم في
 كتاب الله بالباء حشرة معان احد ان في الالف ترفعها وتكبرها وتكلمها ولا وفي
 الباء التمسك والتواضع والتساقط فان تواضع الله رغبته وتواضعها الباء
 محضته بالانصاف بخلاف الحروف خصوص الالف من حروف العظمة والتمسك
 ان الباء بسملة سورة البقرة فلما كانت فيها كسرة والالف في الصورة والمعنوية
 حروف العظمة عند الله تعالى اشراجا ناعدا عند الحكمة في العلو من اجلي
 ورابعها ان في الباء اسقط وكسرة ولكن في الحقيقة رغبة ورجو وعلو حتى وحى
 في صفات العلو بقاء وقام بها ان في الباء صدق في طلب قرب الحق وسيل الحق
 الحق لا يوجب في حروف **جواب** ان الالف حرف العلة بخلاف الباء
 وسائر الباء حرف تمام متبوع في المعنى وناسبا الباء حرف تمام ومنصرف في غيره
 فظهر لنا هذا الوجه قد ورد في قوله فصلت للابدية وناسبا الى الباء حرف كمال
 في صفاته فظهر بغيره وله علو وقوة في تكميل الغير بالتوحيد والارشاد كما ان سائر

الحمد

على من ان الباء النقطة تحت الباء فالباء له مرتبة الارشاد والادلة على الحكمة
 وقام بها ان الباء حرف شرط في لغة عالم شقيق بغيره من الحروف الشفوية وكان
 اول انفتاح في علم الدرة الانسانية في علمت بركم بالباء ثم جاب على ما كان الباء
 اول الحروف على برفق في قوله وكان محضها بهذه المعاني انفتحت الحكمة الالهية انفتحت
 من سائر الحروف فاختار في رفع قدرها وظهر برهانها وجعلها مفتاحا لكتاب وسلاسل
 وحلول في لغة وتفسير الله تعالى علم الفاضل **السؤال الرابع عشر** من خاتم الحكم ما الحكمة
 في ان الالف والهمزة ان **جواب** قال في التحقيق في اهل العرفان سميت الالف
 لانفتحت في ابواب خاتمين اسرار الملك بجملة لانها مفتاح كنوز لطائف الحقائق
 باجتماعها فيكشف جميع القوان لا اهل البيان لان حروفها فيها ينفتح بها
 الملك بها وتقتبس منها النور والانيات وقيل انما سميت فآية الملك بآية الحق
 في حروفها على عبده بالانفتاح والخطى فيلمات اولها حكمة في العلو بسبب كمال نفع في الحروف
 وحروفها في سورة الفاتحة حكمة لانها اول آية في الحق على عباده وقيل لانها
 تنفتح في المصاحف والصلوة وغيرها وقيل لانها فآية كل كلام وقيل لانها اول سورة
 نزلت في السماء وكتب في العلو على صدره في العلم الاعلى واما تسميتها بالالف
 والهمزة واما الشيء اصله لان الحق في كل القرآن بقدره بامور رابعة بالالف معية
 والنبوة واشتات العظمة والقدر لله تعالى فتعلم الجهد رب العالمين الرحمن الرحيم
 يدل على الالهية وقوله كانت يوم الدين يدل على المبدأ وقوله اياك نعبد واياك
 نستعين يدل على الحق الجبر والقدر وعلى اشياء ان الكلام بعظمة الله تعالى وقيل
 سميت باسم القرآن لتقدمها في الراء في ابواب تقدمها واتباعها في الراء في الراء
 ام الشيء اصله وهو هو القرآن لانها على انطوى عليه جميع القرآن في العلوم
 والحكم وقيل سميت بذلك لانها افضل السور يقال لا تيسر القوم وسيدهم في العلوم
 كذا في الانفاق وسميت بسبع الحان لانها تنفتح في كل صلوة ونزلت مرتين مرة
 بركة ومرة بعبودية وهي حكمة حشرته وقيل نزلت مرة للصلوة ومرة للعبادة وقيل في ذلك والله اعلم

السؤال الخامس عشر ما الحكمة في ان سورة البقرة اعظم السور بعد الفاتحة **الجواب**
قال الامام في الاتقان في علوم القرآن ان البقرة فصلت فيها الاحكام وعبرت
الامم في القمم المحمديا والمثلث سورة على ما اشتملت عليه ولذلك سميت
القرآن قال ابن العربي في احكام القرآن سمعت بعض شيوخنا يقول فيها الف
امر والفساد والفساد حكم والف خير وبغضها اقام ابن عمر لما في سنن علي
تعليمها **السؤال السادس عشر** ما الحكمة في ان آية الكرسي صارت اعظم الايات في
الكتاب فالحق ان آية الكرسي في آية ومقتضاها ومقتضاها وآية الكرسي في آية
في حين جرحها قال الامام في الاتقان اشتملت آية الكرسي على ما اشتمل عليه آية الله تعالى
وهذه آية الله على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وآية الكرسي في آية الله تعالى
هو الحق القويم وخير ما تأخذه وله وعنده وبأذنه ويعلم على ربه وكبره ونوره وخير
حفظها المستقر الذي هو على المصداق وهو على العظمى والآية الله تعالى في آية الله تعالى
الكرسي سيرة الانبياء لانها اشتملت على آياته وصفاته وافعاله وقسط ليس في آية الله
وسورة ذلك مع الحق الا في العلم وما عداه ما يولد والليست في المقدم فيها
اشارة الى آية الكرسي في آية الله تعالى وتوحيد الصفات وتوحيد الاعمال وانها آية الله تعالى
وتعريفها وتفسيرها على ما في آية الله تعالى واصناف الطوائف فاذن انما مات هذه المعاني
ثم تكلمت جميع آيات القرآن لم يجد حيلة في آية واحدة واذا كانت آية الله تعالى
التوحيد الوفاية وحديث آية الكرسي في آية الله تعالى فقد كانت استحقاق السيادة على آية الله
كيف وفيها الحق القويم وهو الاسم الاعظم كما ورد في الخبر عن سيد البشر صلوات
الله عليه وسلامه **السؤال السابع عشر** ما الحكمة في ان سورة الاخلاص هي ثلث القرآن
الجواب قال الامام في التوقيف في حجاب القرآن اعلم ان معارف القرآن الموجه لثمة توفيق
الله جل وعز وجل المستقيم والآخرة وهو شتم على الاول فكانت ثلث القرآن
يشتمل على قصص وشرايع وصفات وسورة الاخلاص بكلها صفات فكانت ثلثا منها
الاختصار وقال الامام في تفسيره القرآن يشتمل على البراهين القاطعة على وجوب الله تعالى

القدر

وتقدس روحانيته وصفاته الالهية والنبوتية والاسمية اما صفات الحقيقة
واما صفات الفعل واما صفات الحكم فلهذه ثلثة امور وهذه السورة تشتمل على
صفاتها الحقيقة **السؤال الثامن عشر** من خواص الحكم ما الحكمة ان سورة الزلزلة
تقسم القرآن **الجواب** قال الامام في الاتقان لانه الحكم القرآن تنقسم الى احكام
الدين والاحكام الدنوية وهذه السورة تشتمل على احكام الدنوية والآخرة كلها اجمالا
واما سميتها في الحديث الاخرى لعلم ان الايمان بالبعث ربع الايمان
في الحديث الذي رواه الترمذي في صحيحه لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالبعث ثم بعد
ان لا اله الا الله والي رسول الله بعث الحق ويؤمن بالموت ويؤمن
بالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر فما تضمنت هذه الحديث ان الايمان
بالبعث الذي قرره هذه السورة ربع الايمان الكامل الذي وعده القرآن
السؤال التاسع عشر من خواص الحكم ما سكون سورة البقرة بعد الفاتحة
الجواب ما تعلمه الامام في الاتقان ان القرآن ستة الف آية
وما تبارك آية فآية الله تعالى زيادة الالف الستة كان الالف سدس القرآن
وهذه السورة تشتمل على سدس مقاصد القرآن فانهما ذكر ما في القرآن من ثلثة
مقاصد مهمة وثلاثة من ثلثة والتعبير عن هذا المعنى بالفاتحة آية الله تعالى واجمل
واصح من التعبير بالسدس **السؤال العشرون** من خواص الحكم ما الحكمة
كون كل العلوم في آية البقرة **الجواب** قال الامام في التوقيف في آية الله تعالى
جميع العلوم من اهل التحقيق والتفكير في آية الله تعالى ان الله تعالى
جميع علوم الاولين والآخريين في الكتاب الاربعة وعلومها في التواتر
وعلمهم القرآن في الفاتحة وعلوم الفاتحة في البقرة وعلوم البقرة في آية الله تعالى
فالعلم الحكيم من كل العلوم فلا بد من آية الله تعالى وصول العبد الى الرب وهذه
الآية با الاضمار في قوله تعالى العبد يحب الرب وذلك كمال المقصود
ذكره الامامان الجليلان في تفسيرهما **السؤال الحادي والعشرون** من خواص الحكم

لا شرف الا حم قد سبنا له المزمع ثم لم يزل عليه ولولا ان الحكمة لا تحبقت فصورهم
ففي حبس الجبال في كل موضع من الارض حكمة كساها كسبا لئلا يفتقر الى قبلة ولكن انما من سيرة
وبشرها فجعل له الامم من انزاله حكمة ثم انزاله حكمة ثم انزاله حكمة ثم انزاله حكمة
في الحشر والوجيز **السؤال الثاني في الاربعة** من خواص الحكمة في وضع القرآن
الذي يابست القوة دون غيرها من المقامات والسموات **الجواب** عجايب الحكيم المزمع
انزل القرآن جملة واحدة الى السماء الدنيا تسليلا لقلوب الذين آمنوا ان يزلزلهم من اللفظ فينبغي
صلى الله عليه وسلم ذلك بعينه صلى الله عليه وسلم كانت رحمة فلا تخرجنا من رحمة الله تعالى
جاءت بحمد الله عليه وسلم وبالقرآن فوضع القرآن بيت القوة في السماء الدنيا ليدخل
في هذا الدنيا ووضع بيت القوة في قلب محمد صلى الله عليه وسلم وجاء جبريل بالرسالة
ثم الوحي فكانه اراوتها ان يسلم في هذه الرحمة التي كانت خط هذه الامة من ان يظلم الله
الالهة وفي بيت القوة اشرف الى ان قال في قوله من اخر على الله من سائر المقامات
لا القرآن نزل في اللوح على القلوب استقر في قلب ابي الدهر من سائر المقامات وفي قوله
الى عظيم حكمة في كل موضع من الارض حكمة كساها كساها بالوسط على ابي الدهر عظيم الحكيم
فانهم وقال السجدة والشرق نزل الى السماء حكمة تكلم بزمزم وتقطعت من حكمة الحكمة
تخرج من عنده الله بهم ورحمة لهم ولكن هذا السر امر سبعين الفا من حكمة الحكمة ان تنفع
سورة الانعام وقيل الحكمة نزل في السورة بين شيبا وبين موسي في نزال
كنا به حكمة والتفصيل في نزاله عليه فيها الحفظ فان قلت فقولك انما انزل
في ليلة القدر في حكمة القرآن الذي نزل في حكمة ام لا فان لم يكن منه مما نزل حكمة
وانما كان منه فما حكمة هذه العبارة قلت له وجها ان احدهما انه يكون من الحكمة
انما حكما ما نزل في ليلة القدر في حكمة به وقد نزل في الانزال والتميز في لفظ العظم
الانزال في معنى الاستقبال ان نزل في حكمة في ليلة القدر كذا حقيقة الامام الاتقان
السؤال الثالث في الاربعة من خواص الحكمة في نزاله حكمة في نزاله حكمة
كساها كساها **الجواب** قال الامام في الاتقان هذا سؤال قد نزل الله جوابه

فقال انما قدس وقال الذين لو انزل عليه القرآن جملة واحدة يعنونه كما انزل
قلوبهم من ارسلي ما جاءهم نعمة يقولون كذبت انما انزلناه كذبت مفرقا لتثبت
تواكلت في حقوقي به فليكن فان الوحي انما كان في كل ما نزل كان الوحي القلب
واشد عنده لا بالرسول اليه ويستلزم ذلك كثرة نزال الملك اليه ويجبر عليه العبد
وبما سمع من الوحي انما نزل من ذلك الحين سائر نزل في سر السورة في حكمة
العجايب ورحمة ان اجودا يكون في رمضان لكثرة انزاله في شهر **سورة** وقيل
معنى ثبتت به فواكلت اي يحفظ فانه عليه السلام كان ناسيا لايه وركبت فوق عليه
ليثبت عنده حفظه بخلاف غيره من الانبياء فانما كانا تبا قارنا فحكمة حفظ الجميع
سورة لا نزال القرآن مفرقا فانه اوتي في الوحي صلى الله عليه وسلم انزل عليه
جملة واحدة في الوحي انما نزل جملة واحدة فانه كان ينظر من قبوله فحين ان من
لكثرة في ما فيه من القرآن في بعض احواله حتى في نزاله مفرقا ما اثم جبريل
عن ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت انما انزل اولا ما نزل منه سورة ثم انما انزل
فيها ذكرا الحكمة وانما رخصي انما بان من الى الاسلام نزل الخلال والامام ولو نزل
اول سورة لا تشرع الحكمة لولا انما نزل في حكمة ابا ولو نزل لا تشرع لولا انما نزل
انما ابدى **السؤال الرابع في الاربعة** من خواص الحكمة في ان التورية نزلت
جملة **الجواب** فذكره الامام في بعض المحققين في الاتقان نزلت التورية جملة لانها
نزلت على النبي كتيب ونورا وهو موسوم وانزل الله الوحي في موقفي لا نزال
على النبي كتيب وهو عالم بحقيقة الكتاب والاسنة معجزة الامامة والمنور
عند الغلاة ان سائر الكتب بالانبياء نزلت جملة حكمة وهذا القول ان يكون
السؤال الخامس في الاربعة من خواص الحكمة في نزاله حكمة في نزاله حكمة
سلكا حكمة الموس كاور في حكمة الحكمة **الجواب** قال الامام والحكمة في نزاله حكمة
عند نزال الوحي على راس القدس ان يعرف معنى نبوة صلى الله عليه وسلم بالوحي في نزاله
ان لا يبق في كماله في نزاله هذه الحالة انما كانت الوحي عليه قبل ان كان

ينزل بكلامه وانزلت آية وعلاجه فهد به كما اشار في الخبر فامس فرق بوحى الى ان طشت
تفيض **تحقيق** للوحى طبقا ت آية تاجي اعلمك كصلصة الحوس واما كما قال الله
عليه وسلم ان روح القدس نزلت في وحي واما كما ورد في الصحيح بان جبريل عليه
الروح فكلوه وهو طهر من الوحي واما كما نزل الملك على قلبه في النوم كما ورد في
سورة الكوثر واما كما نزل الملك على النبي صلى الله عليه وآله في النوم كما في حديث
معاذ انما في ربي فقال فيم يحكم علماء الامم وليس في القرآن من هذا انما في ربي
هذا التطبيق بالكلية القدسية وحيا وانما **سألت** بعض المحققين عن الوحي فقال
الوحي ما يوحى الله الى نبي من انبيائه فينبعث في قلبه ويحكم به ويكتبه وهو كلام الله ومنه
سألتكم به ولا يكتب لاحد ولا يقرأ بكتابة ولكنه يوحى به الى من فيه حديثا قدسيا
ويتبين لامر الله امره وان يتبين للناس ويبلغهم اياه قال الامام محمد بن يعقوب الامام الاعظم
الكل كلام الله المنزلى في خمس عشرة آية والجزء الذي نزل من جبريل كان في السنة كما نزل في
وحيها جازوا في السنة بالمعنى لان جبريل اوداه بالمعنى ولم يخرق الوفاء بالمعنى لان جبريل اوداه
باللفظ والسر في ذلك التعبد باللفظ والاعمال فربما بعد امدان ياتي بدله بما يشتر عليه من الاعمال
لفظا ومن الامور التي لا يوحى بها في غير مقام اللفظ ولا حرف مقام حرفه لان كل
حرف منه معاني لا يحاط بها كما في قوله فيكون القرآن معاني حيث اللفظ والمعنى وذكر بعضهم
في الخبر ان الحرف في القرآن في اللوح المحفوظ كل حرف منها بقدر جبريل قاف وان كانت
حرف معان لا يكتب بها الا الله تعالى **السؤال السادس والاربعون** من خواص الحكم بكنة
انزل القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن اربعين سنة وما السر في ان يوحى
السر في ان يوحى في سنين فكان يعمله الحكمة والسر في ان يوحى في سنين فكان يعمله الحكمة
مضت ثلث سنين في سنين يوحى في سنين فكان يعمله الحكمة والسر في ان يوحى في سنين فكان يعمله الحكمة
في نزوله على امير المؤمنين سنة **جواب** قبل تنزل القوة الجبرائية والقوى الرحمانية
تقبل كما لا يستعد او ما يقبل الا قدس والتجليات الكلية والكمالات العلية التي
القدسية وسيد المرسلين وخاتم النبيين مظهر الكمال الحكلي ومجمعها ومنبعها فاستب

مقام

تقام مقام الاربعين من حيث الاحاطة والاسرار الاربعينية لا تظهر بالكلية
وتقام الاربعينية كمال الاستعداد كما ظهر في حق موسى ومحمد وآدم واما ما في
واشار صلى الله عليه وسلم في حق امته من اخلاصه اربعين حسبا فانظر في كتاب الحكمة
من تكملة علي بن ابي طالب ومقام الاربعينية سر وحكم في حق صلى الله عليه وسلم وفي حق امته
هم وفي حق امته صلى الله عليه وسلم لا يخفى ان الله عز وجل **سألت** في القرآن امير المؤمنين
عليه السلام في سنين ذكره الامام في الامكان وقال تعالى من بعض آياته والحكمة في توكيد
السر قبل براهنه الموكلة بالصورة الغريبة هناك الملقوق وقيل ان اسأله ومنه صلى الله
عليه وسلم مؤذنة بقرابته وانقطاع الوحي كما وكلمة في القرآن في رايها في الوجود
الارض وحيها من سنان ما كنت خازن السار وذكر بعض المحققين ان في ام
الكتاب كل شيء موكف الى يوم القيمة فوكل كلمة في حقه من الحكمة في فوكل
جبريل بالكتاب والوحي الى الانبياء وما بقدره في الوحي والادراك والادراك ان الملك
قوله وكل كلمة في القرآن والنبات وكل ملك الموت لم يقبل الا في حق الامم يوم القيمة
عاشوا بين فظهم وبين ما كان ام الكتاب فيجده ومنه سوء واوله في جانب جبريل
كان امير المؤمنين ورسله **السؤال السابع والاربعون** من خواص الحكم بكنة ان القرآن
انزل على سبعة اجوف كما ورد في القرآن ان القرآن انزل على سبعة اجوف كلها شاف
كما في **جواب** ما ذكره الامام العلامة في قوله هذا الحديث غفرون صحابيا واختلف
في معرفة الحديث على نحو اربعين قوله فقال ابن عباس نزل القرآن على سبعة اجوف
وقال غيره نزل على سبعة وعشرين سبعة قبايل وهم العرب العاقبة من العاربة
وسائر القبايل سبع لهم وسبعة في قبايل السبع مؤذنة في حقه بلغة قرش
والسبعة بلغة نهرى والسبعة بلغة هوازن والسبعة بلغة اليمن وغيرها فبعضها
اسودت من بعض وبشرتها وبشرتها وعند بعض النامية الاعلام قال انزل اول بلغة قرش
وجعلها من العرب العاقبة الا قرب فالقرب ولم يكلف احد منهم بلغة الاخرى
قال في نزوله على سبعة اجوف من اعيان العرب تاليف فلوكلهم ما كان لهم في اللغة العربية

ويعلم ان هذا هو الحق الذي لا يدور في فلكه من انزل القرآن فاستأنسوا به
في سبيل ما **حكم الله** من سبيل ما سبغ لحياتكم لعلكم تتقون من القرآن فاستأنسوا به
من قوله تعالى وما ارسلنا من رسل الا بالحق وقد علموا انهم من الله
فمنهم من دفع عنهم اصل الاصول العارضة وقرب من اصل الاصول والحق في قوله
بين العباد بالوحيية نزول سورة مستقلة في فضل وهي سورة البقرة فمرسوم في
المراد من سبعة اجوف سبعة وجوه واصناف فقال بعضهم لم يرد في هذا وحده
وحكم وقوله واما في قوله المراسمة علوم علوم الناس والاياد وحكم
وعلم الله به والتوحيد وعلم صفات الذات وعلم صفات الفاعل وعلم الصفات
وعلم الخلق والاعمال وعلم النبوات وقوله المراسمة سبغ لحياتكم من العلم اليقين
وعلمهم في ذلك وعلى ما بين سبعة واربين كتابا في سبغ لحياتكم من العلم اليقين
من صفات الذات التي لا تقع عليها التكليف وقوله المراسمة لحياتكم والاياد والاياد
والعلم والادب والدين والعين لان علمها به ورواها به كلام العرب في
المراسمة ايات اية في وصف الصانع واية في وصف الموصوفين واية في وصفها واية
في شيئا السلام بآية في نفي الكفر وقيل المراسمة اصول الايمان باسمه سبحانه وتعالى
واياته الاوامر والامتناع الزواجر التي على الايمان وتخرجها من ادوارها
رسول فمن اراد ان يطلع على هذا صيلا الوجه في ذلك كتاب فليكن بالقرآن على علوم
القرآن **سنة الله** من **المراسمة** من خواتم الحكم ما الحكمة في تخصيص عدد السبع في قول
القرآن على سبعة اجوف دون غير هذا العدد **المراسمة** من عدد السبع اكل الاعداد
في الكفاة واكثر استعمالها في حكمه وجميعه لانه جامع للادوات والاشياء فيه ثلثه ارباع
وثلاثة اشياء اذ اعترضت الثلث من اوله وجدت الوتر في قوله واذا اعترضت ثلثه
وجدت الوتر في اوله اذ اعترضت الوتر فلو ان الاعداد كانت اربعة اقسام
وسبعة اقسام وليس هو اطلاقه من الاعداد ولهذا انتم بعض الفضلاء
كما باسمه بالاسبعيات وادركنا به من انواع السبعيات مما لا يحصى **حكم الله** علم ان

عدد السبع اكل رتبة واجمع حكمه واجل حقيقته كانت بعض المحققين في شرح الحديث
السنوي من اكل سبع خرافات مما بين الالبسة حين يصير لم بقرة ثم قال الشارح
واحد من اربع من النار في النار من المحنونة ما بعد الفسوس على انما النبوة في
القرآن تطلع عليها الا وكي دارث وعارف حكم **سنة الله** من **المراسمة**
من خواتم الحكم ما الحكمة في تعدد موطن نزول القرآن وتكررت هذه ملكا جدينا ليلنا
سورة البقرة في سبغ لحياتكم سبغ لحياتكم ما نزل في الغار في تحت الارض من رجاها
ما نزل بين مكة والمدينة عرشا مع احياء ما نزل في سورة البقرة
المراسمة في ذلك تشرى في موطن الكون كلها بنزول الوحي في سبغ لحياتكم
وجوه حضرت المصطفى في سبغ لحياتكم في سبغ لحياتكم والاسرار به وقيل في
في موطن الكون كلها كان الكون والعرض والحيات سأل كل موطن ملكا
الحال ان يترجم الله تعالى بعدد م قدم حبيبه وتلقى ايمان المؤمنين ومعه الموجد
لولا ما نزل الكون راحة الوجود وما بدى من حضرة الكون لكانت له الشهود كما
وروي في القدس لو كانت لو كانت ما خلقت الفلك **المراسمة**
من خواتم الحكم ما الحكمة في تسعة ايام القرآن اية في الكتاب وهو السبع المثاني
المراسمة في الامام في الاتقان التي سميت بها خمسة الكتاب لانه يفتق منها في
المصاحفة في التعليم وفي التوبة في الصلوة وقيل لانها اول سورة نزلت
وقيل لانها اول سورة كتبت في اللوح المحفوظ وقيل لانها في كل كلام
واول كلام تعلم به ابونا آدم عليه السلام رب العالمين وقيل لانها فاتحة كل كتاب
حكم الله في **المراسمة** في الاتقان التي سميت بها خمسة الكتاب لانه يفتق منها في
انها اول ما افصح بها كتاب الوجود ولهذا نزل اول ما تكلم به اول آية فيها
لان الانسان الاكبر فاتحة الوجود وحاتمة الوجود فظهر من الاقوال انما اشار
سبحانه وتعالى وانه دعا جميع ان الخلق الى الله **حكم الله** في الاتقان
وعدده في الفاتحة على خمسة وعشرين اسما والحكمة في ذلك ان كثرة الاسماء تدل على عظم

فامر زيد بن ثابت ان يكتب ما كان في السور على الرقاع والكتب في الاوراق
 وقطع الايام والافاق بسوا الغضب من جبريل النجى فكان زيد لا يكتب الا بالثبوت
 جبريل امد جبريل ما برضا منه في دار البقاء **فان ترتيب السور** هو ترتيب السور
 في جلاله عثمان رضي الله عنه من الصحابة فرسموا له نسخة مصاحف فامر
 الملك والى الشام والى اليمن والى البحرين والى البصرة والى الكوفة وحملوا نسخة
 واحدة فانشرت المصاحف المربعة منها **السور التي كانت في جوامع**
 الحكم والفرق جمع اليها جميع عثمان فخر الله بها وما سبب جمع كل واحد منها فخر
جواب ذكر الامام في الاتقان عن بعض المتقدمين حيث قال الفرق بين جمع
 بكر وجمع عثمان رضي الله عنهما ان جمع بكر كان في نسخة ان يذهب من القرآن
 نسخة ثابت حكمة وحفظه في بيت هذا الجاهل لانه لم يكن مجموعا في موضع واحد
 في عصره صلى الله عليه وسلم فجمع بكر في احياء ترتيبا لآيات سورة عليا وقوله عليه
 صلى الله عليه وسلم وكان مجمعا على سبع لغات استأعوا وشكافا بين القبائل العربية
وانما جمع عثمان كان ما كثر الاختلاف في وجوه التواتر حين قرأ بلغاتهم على اصناف
 اللغات فاذى ذلك بعضهم الى الخطيئة لبعض فكان يقول بعضهم قرأه في غير من قرأه
 وهذا يكاد يكون كغرافا شار على ما كان يوصف به الى جميع عثمان في نسخ الصحف
 بصوت واحد على رسم واحد التمهيد في الكون بالرسم العثماني في ترتيب السور
 واقهر من سائر اللغات على لغة قرأه في حقا بانه نزل الله نزل بلغتهم
 وان كان قد وسع في كتابه بلغة غرضهم رفق الله به والمنفعة في ابتداء قرأه في
 الحاجة الى الجمع والجمع الى لغة قرأه في انشأت فانظر على لغة واحدة حصره في
 الى حد التواتر في المعاني والمعارف في تفصيل لغة بعضهم على بعض **فانما هي**
 ذكر الامام البخاري في شرح السنة قال ان الصحابة رضي الله عنهم اتفقوا على ان يقرأوا القرآن
 في مصحف واحد على الوجه الذي نزل الله على رسول من غير ان زادوا او نقصوا
 شيئا خوف ان يذهب بكتاب حفظه فكتبوه كما سمعوا من رسول الله صلى

من غير

من غير ان قد تواتر شيئا او آخر او وضعوا له ترتيبا لم يأخذوه من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقن اصحابه يعلمهم
 ما نزل الله من القرآن على الترتيب الذي نزل به في مصاحفهم بتوقيف جبريل امد الله
 على ذلك واعلموا من نزول كل آية ان هذه الآية تكتب عقب آية كذا في سورة
 كذا فيثبت ان سجع الصحابة كان في جميع من موضع واحد لا في ترتيبه على التواتر
 مكتوب في اللوح المخطوط على هذا الترتيب نزل الله تعالى انما نزل به
 معراجا عند الحاجة وترتيب النزول غير ترتيب التلاوة وذلك لحكمة اخفاها عن
 اكثر الخلق قال سهل التحقيق ترتيب السور ووضع الآيات مواضعها انما
 كان بالوحي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقن اصحابه آية كذا في موضع كذا
 ويوصل اليهم من النقل المتواتر بهذا الترتيب من تلاوة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم واقرانه جبريل امد الله في كل سنة خصوصا في السنة التي قبض فيها عن
 القرآن عليه مريم بن حكمة التمهيد ثم اتفق الصحابة واجتمعوا على ذلك في الصحف
 التي بين اليدين الى الآن الى سنة تسع وسبعين وسبعماية **السور التي**
التي من خواتمها ما الحكه في سورة القرآن سورة بعضها بطولها وبعضها
 قصارا فلما كتبت آيات **الطوبى** ذكره الامام في الاتقان نقلنا في اهل
 مكة والوفاء حيث قيل الحكه في سورة القرآن سورة لتحقق كون السورة
 بجزء ما يجره آية من آيات الله فلا ترقى في ذلك الى ان كل سورة تخط
 مستقلة سورة يوسف مترجم عن قصته وكذا كل سورة مترجم عن حاله خاصة
 لها لفظا ومعنى وسورة التورط والواو ساطا وقصارا فينبها على البطول
 ليس شرط الا في هذه سورة الكوثر كانت آيات وهي مجزة اعجاز سورة
 البقرة ثم ظهرت لذلك التورية حكمة في التعليم وتدريب الاطفال في السور
 القصار الى ما فوقها فيسرت من الله تعالى على عباده **فانما هي** وفي ذلك ترتيب
 وتوسيع في الفضيلة في الصلوة وغيرها سورة الاخلاص والعصر تعدل ثلث

ثلث القرآن فمن فهم ذلك فاز به السورة الموحدة القضاة **الاول**
والثاني من خاتمة الحكم بالحكمة في تقدير كل سورة بسورة وكما بينها في صدرها
جواب في ان اية البسملة آية الرحمة والامان ورحمة الله وسعت كل شيء
 وكل شيء وقرئت في صدر كل سورة قال الشيخ الاكبر قدس سره في كتاب الباء
 ان الباء اول وجوه وهي في الرتبة الثانية من الوجود واولها في كتاب الباء
 بالباء فقال بسم الله فبدأ بالباء وهكذا يرد في كل سورة فلما اراد ان ينزل
 سورة التورية بغير بسملة ابتدا فيها بالباء فقال بسم الله فبدأ بالباء دون
 غير الباء في وجه كل شيء فلو لم يبدأ بها في براءة الحاشية لغيره ما تغير
 في وجهه بالوجه الباسم في وجهه في آية الرحمة **الاجابة** الامام في الاتفاق عن ان
 عليا من خاتمة التورية بسم الله عليه وسلم على انها سورة وعندها ايضا قال كان
 لا يوافق في السورة حتى تنزل عليه البسملة فاذا انزلت عرف ان السورة قد كتبت
 واستقبلت وابتدأت سورة اخرى واختلف فيها آية مستقلة تلك الفصل
 بين السور قال البيهقي في الاتفاق فمذهبه الحديث يعني في البسملة فصل السور
 المعنوي يكونها قواما منزلا في اول السور وكونها آية من كل السور فصار
 من قال انها ليست آية من الفاتحة ولا من غيرها وانما كتبت للفصل والترك بالباء
 بها بعد نزولها في سورة الفاتحة عليه ابو حنيفة ومن تابعه ولهذا لا يجزئ الفصل
 بها عند غيره ومنهم من قال انها آية من الفاتحة ومن كل سورة وعليه الامام في
 واليه المشايخ من اهل البيت ولهم ان كان المشايخ الحقيقة كجهنم بها في
 الصلوة فافهم واسم البسملة **السؤال السادس** من خاتمة الحكم بالحكمة
 في ان الله تعالى قسم آيات القرآن الى حكم ومثابه وهل يمكن الاطلاع على حكم
 اولها وهل يجوز تفسيره والحوض فيه وما الحكمة في نزول المشايخ من حكمها
 والامام في والرسول بعد اياه **جواب** قال المحققون والواسعون في العلم انزال
 في ايدى العلماء بانه على النظر الموجه للعلماء والنجت عن وقار

في كتابه او اجاب بغيره في السور

فانه استعاده العلم بوقت ذلك من اعظم العرب ومنها في السور والفقهاء
 في الدراجات او لو كان القرآن كله على ما يحتاج الى تاويل ونظارة لست
 بشيء من الخلق ولم يظهر فضل العلم على غيره وان كان المشايخ مما لا يمكن
 على غيره في ايدى علماء الباء والباء بالوقوف عنده والوقوف فيه والوقوف
 في تفسيره والتفقيه بالاشتغال به من جهة التلاوة كالسوخ كما ورد في الصحيح
 ان الصادق عليه السلام بكى حرف بقرآن حسنة قال صلى الله عليه وسلم
 لا تعلم الحرف حرف ولا حرف حرف ومع حرف فذلك في الموضع حسنة
 والجميع حكمة ذلك حسنة الحكم من حيث ما بين حكمة ذلك حسنة آية من حيث ما بين
 ذلك حسنة السورة من حيث ما بين سورة وكنت حسنة فحكمة من حيث ما بين حكمة
 احاديث نبوية وكتب مدونة في فضل الحروف والآيات والسور **حكمة اخرى** في نزول
 المشايخ في آيات الحجة على قضاة العرب لانه لما نزل اليها منهم والتفتوا في الوقوف
 على ما رجع على غيره وانما فهمه ولعل انزل من عند الله تعالى وانما انزل في الوقوف
حكمة اخرى في نزول المشايخ في ذكره الشيخ الاكبر والحكم ان زفر تفسيره والمنسوبة اليه
 وجدت منه فطقت في آيات في تلك البركات ومع ذلك الشئ عند بعض العارفين
 مدة تجاوروا مستخدمه ووجهه بعد ذلك على قدرنا وانما من عند وصولي الى حقيقة
 وحدته وبعد الحكم على الحكم الشيخ علي الدين بن نور الدين قدس سره ووجهه وافق عليا
 فتمت لغاها في ذلك من تفسيره بن العربي كما في تفسيره الشيخ الكبير صدر الدين
 اطلقت عليه كماله في تفسيره البسملة واما ما علموه ووردت حيث قال في اول
 تفسيره في ذلك الكتاب والاعمال في المحبوبة التي انزلها الله تعالى في اول
 السور وسبق ذلك من اجل لغو العرب عند نزول القرآن فانزلها سبحانه حكمة
 منه حتى لا يتوهموا عليهم لما انزل الله اذ سمعوا مثل هذا الذي نزل الله والنفوس
 من طبعها تميل الى كل امر غريب غريبنا وفيه فتون عن اللغو ويقبلون عليها
 وبعضهم ان البسملة تجعل الحق فيها يسمعون مما يأتي بعد هذه الحروف في عند الله العارفة

ويستوفى ويعبر بهم للنظر في الحركات بين حروف الهجاء الترخا بها مقطعة وبين
 من الحركات على ما علم من عدم اطلاق علم عليها فلو انه لو كانت الحركات في الهم
 وتوهم ولو كان بغيرهم فكانت حركاتها في حركاتهم فبما كان العلم
 الرباني في نفسه فبما كان في الهم وان اطلق الله تعالى في عباده على ما اقتضاه
 وعرفه بما فيها فانه يسترها كما ستر الحق في الدنيا به على هذه الصورة الا ان يورث
 له في الالباب عنهما فلهذا في حركاتها وحروفها في حيث صورتها وكل ما قيل
 في سحرها بطريق النظر والاعتبار في حركاتها لا حقيقة الا ان كشف الله عن
 قصده تعالى بها فيكون من الغيب القابل وهو الغيب الذي يقول عليه ومن لم يعلمها
 من هذه الحروف لم يعرف معنى هذه الحروف فختلف العبارات من الاولياء الكرام
 عنها باختلاف معانيها فمنهم من ذكرناه في حروف الهجاء كلها وهو الاولياء
 الوريثين كما ذكره الحكم التبريزي ووافق ابن العربي في **خاتمة السؤل** في العلم
 من توقف في قول المشايخ ومنهم من قال المشايخ من الاسرار التي لا يعلمها الا الله تعالى
 من خاص في معناها وكما على السرائر والابان في دقائقها وبها خيرة الامة في الحلة
 الاحمدية قدوة ارباب السرائر والبرهان التوان أمين علم المصطفى والرسول الخيرة
 صلوات الله عليه سيد العباد عبد الله بن عباس من فقه الامام في الاتقان غنية
 اخوانه من العادة السادة وعن بعض المتفقين عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله
 ان الله علم في قوله الحق ان الله افضل وقوله ان الله ارحم وقال لم يوحى
 حرف الحرف في قوله وقال في بعض الكاف في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 من علمه والصادق صادق في قوله ان عباس بن موسى بن عبد الله بن عباس بن عبد
 في بعضهم هو في بعض الكاف في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 ورواه ابن عباس في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 ابن عباس في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 باب علم النبي على قول في دعائه بالكم بعض اخواني وقال في هذا ما في السور

كلها

والله اعلم
 والشافع والشافع

كلها

الطريقين من قوله تعالى ألم غلبت الروم ان البيت المقدس نفع المسلمين في سنة ثلث
وتجانبين وحمايته في الدولة الاموية في خلافة صلاح الدين بن ابي شامة ففتح
كما قال قال الامام علم الحروف المعطف في اواخر السور وقد حصل في فيها عشرون
قولا واكثر ولا يعرف احد حكم عليها يعلم ولا يصل منها الى فهم والنظر في الاول
ان العرب كانوا يعرفون ان لها مدلول لا ممد او لا ممد كما في اول من انكر ذلك
على النبي صلى الله عليه وسلم بل علمهم هم فقات وص وغيره فلم يذكروا ذلك بل هو ما استدل
في البلاغة والعصاة مع شمولهم الى غيره **سئل** عن شبهات لان القرآن كلام عز
وفرقان كما في قوله عز وجل ومعاينة كبره فينبغي ان يرد على من شبهه كلام من الجاهل
والمعتزلة الذين في بعض الاوقات في عالم الله مستغفرا باسما الله البتة
الامر فامر الله به بل بان يقول عند نزوله ألم وحده وطس ليس النبي صلى الله عليه وسلم
جبر ان يقبل عليه وبعضه في اليه وقيل ان هذه الحروف ذكرت في اواخر بعض السور
على ان القرآن مؤلف من الحروف التي هي **سئل** في الجاهل بعضه يتطعا
وبعضه متطعا ليدل القوم الذين نزل القرآن بلغتهم بالحروف التي يعرفونها
فكلمون ذلك تعرفهم بها لهم ودلالة على عجزهم ان يأتوا بكلمة بعد ان علموا
انه نزل بالحروف التي يعرفونها ويسنون كلامهم فيها **سئل** عن قوله تعالى
القول ان لا يكون نطق الحروف معان واسرار لانه النور او في علم الاولين
والآخرين فمن علوم آدم م وادريس م علم الحروف ورد في الخبر انه نزل
على آدم تحفه فيها حروف الحاء التي نزل فيها على آدم علم الاسماء كلها في اول
الصور فعلم منها رسول الله م علم الاسماء كلها بغير سبعة **السؤال** في العلم
به خواتم الحكم ذكره الامام في الاتقان في النوع ال دس والاربعون منه في الحكم
والمتشبه به حيث قال ورد بعض العلماء سؤال وهو انه هل لا حرفة في المتشبه
او لا فان قلت بالنفي في قول الامام او بالاول فقد نقضت حكمه في ان لا حرفة في كلامه
سواء وانه نزل بالكتابة **الجواب** قال الامام اجاب بعض الخلفاء عن ذلك

بأنه الحكم كما ثبت به من وجوه وبما تضمنه وجه فيقتضيان في ان الاستدلال لا يمكن
الا من جهة حكم الوضع وبذلك نرى في ان الحكم بوضع اللغة لا يثبت الا بالوجه الواحد
فمن سئل عن ذلك سئل به في ان او اثبت به في حكمه الى فكره في نظر الحكم على الوجه
المطابق واما الحكم بالعلم والعلم بالاحد اسبق وان الحكم يعلم نفسه وانما
لا يعرف الا بالعلم **سئل** به كافي من جهة جواز التلاوة ما ورد في صحيح البخاري
عن ابن مسعود عن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حرفا من كتاب
الله فله حسنة والحسنة بحسب ما لها الا قول الم حرف الف حرف دلام
حرف وجميع حرف كحرف فليس في هذا الحديث الوجه من جهة الحكم على المتشابه
السؤال من **والجواب** من جواب الحكم ما مضى الى والمتشابه عند المعبرين
اختلف في ذلك على ثلاثة اقوال احدها حكمه والكس في كتابها ثمانية
والثالث وهو الصريح المقول عليه نعم كتب الله الى الحكم ومتشابه
كما قال تعالى هو الذي نزل عليك الكتاب به آيات حكيمات هي
ثم الكتاب واخر متشابهات **الجواب** اختلف في معنى الحكم والمتشابه
في اقوال واختلف ايضا في تعيينها فقيل الحكم والمتشابه على ما عرف المراد
منه ما بالظهور واما بآيات ويل والمتشابه ما استأثر الله بعلمه كتمام
السعة وخروج الرجال والحروف المقطعة او اواخر السور وقيل الحكم
ما وضع معناه والمتشابه بغيره وقيل الحكم ما لا يحتمل التاويل والاخر
واحد والمتشابه ما احتمل اوجها ولذا ورد في تاويل وجوده متعده وعن
ابن عباس في خبره وقيل الحكم التواضع والوعود والوعيد والمتشابه به
القصص والامثال والحروف في اواخر السور **سئل** في ما ذكره في
وجه قال الحكمات ناسية وحلا له وحده وحده وفراغته وما يؤمن به وقيل
به والمتشابهات منسوخة ومعددة وموخرقة واما له لواقع وما يؤمن
ولا يعلم به وقيل الحكم ما فيه لظلال والحرام وما سوى ذلك منه متشابه

الا ان راد الصعود امره وقصدا في جرحه بان حكمه ونفوذه امره **والداعي** ان في قوله
الارض على اى ارتفاع من العلو والعرش له استوى اى قام ودام حكمه بعض المفسرين
وهو مردود وان جعل على هذا لكتبت بالالف كقوله على الارض ولم يرد اخره قوله
برقع العرش او لم يرد قوله معترضا لغيره بل قبل **والخاص** الكلام ثم عطف قوله الرحمن
على العرش استوى كما اذا بولك استوى له ما في السموات وما في الارض وهو مردود لانه
يزيل الآية من سائر نظمها ومردودا وما ثبت وجه قرانها عن قوله **واب** ومن
استوى قبل على خلق العرش بعد رتبته وحكمته وعلى خلقه وضع قوله كم استوى الى السماء
وهي وحقان في حقه وعرف الى خلقها قال جماعة في اهل المعاني **واب** في الاستواء
اليتك بمنزلة الى اى قام بالعدل كقوله قائما بالعدل والعدل هو استواءه ويرجع
معناه الى اننا عطفنا على كل شئ خلقه موزونا بحكمته الباقية موزونا بعد رتبته **ومن**
المتك بفتح التاء في قوله تعالى في نفسه ولا يعلم ما في نفسك قال اهل التفسير العرفية بانه
خرج من جوارحه كلمة يراد بها الغيب المطلق لانه مشتق من انفسه وقوله تعالى وحده ذكره في
عبودته وقيل انما هو قيل النفس عبارة عن حقيقة الوجود ووجه من زائد وقد استعمل في
الغائبات والشيء النفس في كل شئ لا يتصوره سبحانه **تحقيق كل وحق على** او لمسا
العلماء بتأويلات منها خبر بها عن حقيقة الذات ومنها خبر بها عن حقيقة الغيب
اى ولا يعلم ما في غيبك وتركت فقال الامام وهذا احسن لقوله في قوله تعالى انك انت
عالم الغيوب **ومن انك** بها تا اوجه وهو مؤخر بالذات في قوله تعالى ويرد وجهه
وقوله تعالى انك تعلم ما في نفسك وقوله تعالى لا يخفى عليك الا ما يشاء وجه ربه الخفاء لانه
في قوله تعالى ومن وجهه الى الحقيقة التي امرنا بالتوجه اليها وهي البرية الدائمة الى الحق في
الاستعداد الحقة في الحقيقة والكيفية الزمانية يتوجه اليها كل من رزق باسمه
البرزاق وكل من رزق باسمه الحق وكل من رزق باسمه التوابع والعبودية **ومن انك** بها تا
العين وهي مؤنة بالبرهان والادراك والاطلاع وقال كثر المفسرين ان المراد بالعين الآية
الدائمة الظاهرة في الكون كما في قوله تعالى فاحص حكم ربك فانك باعينا اى باننا ننظر بها

المراد

الآية ونظر بها اليك وهي اما بديان المهمة والشفقات الربانية من الخلق والربانية
من الآيات النبوية وقوله تعالى في سبيلنا يوم نحصى بحسبنا اى باننا بديان ربنا في كل
شيء باسمه خبر بها ورسولها وقال ولتضع على من اى على حكم اى على اوجهها الى انك انت
ارضية فاذ اخفت عليه فالقوة في العلم الآية **وقيل** المراد بالآيات حماية الله ونبأته
وهذا بديان الظاهرة والباطنة **ومن انك** بها تا **العين** في قوله تعالى خلقته
يداه فوق ايديهم ان الفضل بديان الله في مؤنة بالقدرة والشرف في ملكه بدياننا
وتعالى الاشياء اليد صفة ورد بها الشرح والفى يوجب من معنى هذه الصفة انما
قرينة من القوة الا انها اخص والقدرة اعم كالجملة مع الارادة والمنفعة في
اليد شرف لا زائد من سائر بديانها في قوله اولى الابدان والابصار وما الى البغوى في قوله تعالى
بدياننا في تحقيق الله الشئ في اليد دليل على انها ليست بمعنى القدرة والقوة والشرف بديان
انها صفتان من صفات ذاته كالحال والجداد والطف والقدرة والظهور **السؤال**
الثالث **والسنة** من حوائج الحكم الحكمة خصص اليدين خلق آدم وفيه سائر الخلق
في شدة حقيقة الدين في خلق آدم **الجواب** قال الجواب لانه في الايمان قلت الله علم
بما اراد ولكن الذي استمر من تدبيره انما هو الدين المتعارفة لمورد ربه وفيه
الحاكم بصفته فضلا وسورا الحكم بصفته عدله لانه عالم الانسان فظاهر فضلا وعدله
وجاهل وجهه لانه يطلع على خفيته آدم ومذكره بان جميع له في خلقه بين فضلا وعدله
وبما لا يدركه لطفه وقدره قال الامام في تحقيق المقام وصاحب الفضل بين العباد التي
ذكرنا في قوله والسموات مطويات بيمينه سبحانه اقول في هذه لفظة لانه العباد التي
الآية ظاهرا من صفته القوية المتعلقة بالقيام التي تكون فيها قوة الخلق
وهو الاجل كما ان ربه ان الملك اليوم لله الواحد القهار فخلق ما في صورة العقاب
والاعتبار بكونه عالم العدل تصرف فيه اليد والى ذلك القارة فخلق ما في صورة العفو
والغواب في عالم الفضل تصرف فيه العباد والى ذلك القارة فخلق ما في صورة العفو
واما ما ورد في صفة الشمال فاليمين التي تصرف في العالم العباد فخلق ما في صورة العفو

باليمين ايضا وعالم الملك والشهادة العنصر حسي الشمال وايضا عالم الارواح والغيبة
بين العرش وعالم الاشياء والشهادة بين الشمال والعرش فانهم **السور الرابع والسبعون**
من خواتيم الحكم الذي يدعى من الايام البانية التي وقع بها الغرب الواقع في الحديث النبوي
الجميع على وجهه عن ابن عباس رضي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما في آيات
ربنا وفي روايته يحيى بن زكريا في احسن صورته قال يا محمد قلت لي كيف تروي
قال يروي في حقهم الحكماء لا على قلت لا اعلم قال فوضعه بين كفي حتى وجدت
برهنا بين يدي فقلت ما في السموات والارض الحديث **الباب** قال الخاف
الحق صدر الدين القنوي في شرح الحديث الاربعين جملة من حقائقه وتوقيفات
خبرية وتطبيقات لطيفة وتوقيفات منقذة ما سبق فيكم ما في تحقيق المقام المشابه
النبوي ان اليد التي احدى اليدين اللتين خلق بهما آدم في قوله خلقني
واهل السموات والارض بالقبضة في قوله وفي الارض جميعا قبضته وفي الحديث المتفق
على حقه بالشمال ولهذا قال في الآية عشرين في قوله وفي السموات مطويات بيمينه وما
ورد من ان كانت يدي يمينه مباركة فحقا وتوا وحققا لكن ذلك من حيث
احصاها باليد حيث اشرحنا فيما وجدنا فان المقنوس بالقبضة المسماة
بالشمال عالم العناصر وما ترك وتولد منها ومن جملة ذلك ادم العنصر فانها
نتيجة القبضة المذكورة وظاهرة بصفتها بخلاف بقية ادم مما هو خارج عن
نشأة العنصرية اخر وحاشية ونظا برة في باقي العوالم فانها مصانة الى يمين الحق
كما اخبرنا يوم عن ذلك انه لما جرد الحق وبرزه مقبوضا وتعالى لما اختر ايمانه
فقال احزمت بين يدي وكنت يدي مباركة فخرجت فاذا اجها ادم وذرية ما دام
خارج عن اليد الواحدة فخره وتعالى وهو في اليد مع ذرية حال المقبوض فموضع حيث
كون خارج اليد الحكم وموضع حيث اختار له كونه في اليمين المختارة له كما اخبرنا وقال
في موضع آخر العالم السفلي المضاف الى اليد المسماة بالقبضة وبالشمال ايضا والقبضة
الحسنة رابها في الحديث النبوي ان الله خلق الخلق قبض منها قبضتين اى قبضة لجهنم

جبال

وقبضة لجهنم وقبضة وجود الظاهر وقبضة وجود الباطن وقبضة عالم الشهادة
وقال الخاف ابن النعمان قدس سره في فوق طول العقل اقل قبضته كما في طول
العقل اقل قبضته اقل ربا قال القبضة الى عالم الارواح والملكوت وبأخر القبضة
الى عالم الاشباح والسموات قال المحقق في روح الامم الخاف في القبضة
في قبضته المقام كما هو قبضته واحدة فلهذا لم يبق في قوله من فاعلم الارض جميعا
في قبضته يد الوجود والظاهر فكان الكل يوجب الاضافة الى عين الوجود في قبضته اليد
المعجزة يد الوجود والظاهر فلهذا لم يبق في قوله من فاعلم الارض جميعا في قبضته اليد
والا كوان والله الواحد القهار **السور الخامس والسبعون** من خواتيم الحكم ما بين
الساق في قوله في يوم يكشف عن ساق وما من الجب في قوله في قوله في قوله
في جنب الله وما من قول وجاء ربك وما من الجب في قوله في قوله في قوله
وما من قول كما وان تعجب في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
شدة كما سواه وما من الجب في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
شدة وكنت وبل امثال هذه الايات من امثال برهان كالمحرف والمقطوع
في قوله **السور السادس** في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
شدة وما من الجب في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
عن ابن عباس رضي عن الله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
فانه وروى عن الحسن بن علي بن فضال في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
هذا يوم كرم وشدة وقوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
التي لا في ذلك ولا تقع في الجب اليهود وقوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
اقرب من جد الوريد الحراوية انور الملهة كاليد واما عند خبره لا في قوله في قوله
شدة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
الفا هو في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
لا الجب وقال في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

المخلصين من هذه الوجوه الخفية اجتمعوا من حيث لم يخطر على بالهم
لكنهم رجعوا من غير ان يرايت بعض تلك الخفية وانما الشيخ فانه كان في تلك
من الاجتماع بروج من شدة من الانبياء والاولياء وسائر المخلصين على تلك
ان شاء الله تعالى روحانية في هذا العالم وادركت في صورة مثالية شبيهة
صورة الجنة العنصرية التي كانت في حياة الدنيا وانه في هذه الصورة في نوع
واحدة من السبلين هيكله واجتمع به حيث تقيست مرتبة نفسه في ذلك من العالم الدنيوي
كحسب رجاى حكم المناسبة بين نفس ذلك المرقى وبين بعض الافلاك على
احكام ما بينه وبين باقي الافلاك والعالم المسمى سمات وهذا الحال الذي ذكرته
من غير ان يكون من آيات صحة الورث النبوي والاشارة بقوله واستلم من قبلنا
من قبلك من رسلنا ان لا تفلحكم بغير الاذن من الله عليه وسلم فكل من كان من اجتماع بهم
لم يكن للخطاب فائدة عند اليهود من اهل الله وامان من فقر الى ما وصل
سبحان لا يخفى فيه قال اولئك هم من اهل الكتاب يقولون وسنجد
الاجتماع **السؤال الثاني من الاستون** ما الحكمة في ان الله خلق آدم على
صورته وما مضى حديث عند المتقدمين الوارد في البصائر ان الله خلق آدم
على صورته وفي رواية على صورته ارحمة **الجواب** قال الشيخ الاكرم قدس الله
القلوب قدس سره بكتاج الجواب الى تقدم مقدمة عرفانية يقبلها كل عقل
سلم وهو ان الله تعالى خلق العالم فلهذا كان اردو على صورته وسمان
المقدسة وتتم بدعا ان من المتفق عليه في العقول السليمة ان الحق واحد
وحده لا يصح موها ان يكون سجا في خلق الاشياء ولا مفارقة في الخلق
لا تتفكر في عدم لا يتفكر وجوده والوجود لا يتفكر عدمه والاشياء
الامر له ان يستعده الازل في العالم على ان يكون له اذ كانت وادراكها
بشرطه لا يتعلق باستعداد او شرط فيكون في الشرط وسواء ذلك الشرط
امر او وجودا ونسبة عدمه او امر او حقيقة في الوجود والاشياء في هذا
عرفت ان العالم لم يكن عدما محض بل كان عيانا ثانيا في علم القديم فلا كان

وما سلكوه

وما سلكوه في حكمة علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب في قوله كان الله ولم يكن معه
شئ الا ان كان على ما كان عينه فالتفكير حقيقة الوجود والكون في الحفرة
العلمي بالقدرة والغنى لا قدس والوجود المقدس حتى صار امر وجوديا
ولم يكن له وجودا بل فيكون مساويا للشي في وجوده لتقديم فيكون واجبا
واذا لم يكن الحق تعالى في الاشياء ولا هو ظرف للحق كما فهم **وقال ايضا**
فوجب ان تجدد العالم بصورة العلم عن حصة تلك المقدس على ما اقتضاه
علمه الذي لا يحد ان ركني المتعلق بكل معلوم يجب ان يكون عليه فلهذا ظهر العلم
على صورة علم الحق تعالى في نفسه لا في ظاهره من صورة العالم الكوني وباطنه
نسخة باطن العالم وروحه ومعناه وقوله على صورة الرحمن لا يظهر آدم
بصورة احكام الدنيا والآخرة لانه صفة الرحمانية اخضره صفة الرحانية
المتحدة لاهل الهداية والآخرة وهذا كما كان من البعثة الكلية البرزخية
الاشارة والامية التي ظهر بها ثم اشار الى الحفرة الجمعية الاسمية المشار اليها
بقوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها لانه ظهر بصورته في صورة ما مشرك برزخي
بين الكون والظهور يطبق على المخرج والقيود المطلقة فمن ارجح الضمير
في قوله تعالى على صورته الى آدم فعنه ان الله خلق آدم على صورته الاصل الا ان
العلم في صورة شبيهة انما هو في تلك الصورة النائية في عينه العلم الا ان
الشيء في الكبري والشيء في العظمى جميعه واحاطة الحق بالاشياء وحضرتها
وبها قام البعثان على الملكات وادراكها في الملكات والله في العيان خلقهم
وتدبر **السؤال التاسع من الاستون** ما مضى حديث الواردة برواية صحيحة عن
ابن عباس رضى الله عنهما في الحديث بهاتين الاولي **الجواب** ورد في صدر
الحديث رايته بلي في اخضر صورة وفي رواية رايته الى في المنام
في صورة شاب امره جالس على سرير من ذهب وعلم رايته تاج من ذهب
وفي رواية اخرى انه في صورة رجل كان صدره من القنوي في شرح الحديث

من قوله

خلق في صورة الانسانية مصونة الربوبية فان الموقنة الانسانية اجمع المتعاقبة
وانها حيلة وكانت صورتها تحت مظهر من المظهر الالهية المتعاقبة على المظهر
والصغائر ومرة في الامكان على الملكات على الحق في الصورة الانسانية فمما
له ولم يتأخر من خواص عباده وان شريعة كل من جهة معية من مطلق الشريعة التي هي
بها حقيقة الربوبية وان شريعة على الله على كل من شريعة في المظهر التي هي
على ادواتها اجمع تخلق في صورة الربوبية المشرقة تماما وكان ذلك
انما تتم في لسانه والشريعة والاولون والآخرين المحصول على المظهر
فتم ارسال المشركون والكلم من بعده الاخذون عن الله تعالى بوسطه الاعمال القوية
التي تضمنتها شريعة صلح كمالها ما اخذون من الحق بلا واسطة لا من خافية لا صد
وهم تحت قباب النعمة لا ينفذون في **واما السورة** فانه في مظهر الحقيقة ومرة
من حيث سلطة الربوبية وبكيفية في الكتاب والبيان **وانه** في مظهرها انما
مظهر وامره ونواهيته وحكمته فلو كانت من حيث ان الحكم كانت تعرفه باوامره ونواهيته
كأنه الفعلية تحت تعرفه لانس الذر سائرهما وبها تحت تعرفه **وفي رواية** في مظهر
بيده بين الحق فوجدت برادانا على بين يدي جعلت ان الاولين والآخرين في كونه
قوله فاعلم انها احد المدين خلق بها آدم وهي المعجزة في التوكل بالحق في
قولته وانما هي حقيقة مظهرات ببيد الالهية **واما السورة** فانه في مظهرها
الاسماء التي هي في الحقيقة والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
والسلام والامان وان الحكم المظهر في المظهر والامان والمكره والمكره
والجود والصلوات الخيرة وهذه هي المظهرات الالهية التي هي المظهر
والامانات بالبيد الى جميع المظهرات فانها هي الامانة واحاطتها واما ما ورد في
الحديث الاخر فكل من المؤمنين بين اصحاب الرحمن في كمالها كيف يشاء فان صاحب كماله
الحكم المظهر المذكورة لان كل حكم من الحكم العقب وهو في تعرف الحق بغير الارادة
الحكامة في كيف يجب قد اراه في قوله عليه السلام في اراء التفصيل فكلما هو مخرج

المكره

الذي لا ينفذ في صورة الانسانية مصونة الربوبية فان الموقنة الانسانية اجمع المتعاقبة
قد مره ما الحكم كانت السورة الثانية بالسيرة ولم تكن بالصادق الصورة
انما هي اجمع ظاهرا وتخلق في صفة الحق تعالى كما سبق في السورة الاولى
ان الله خلق آدم على صورته ولم يخل مفرقا الحروف عند العلماء الظاهر
وعند كشف اهل الاحوال الى غيرة ذلك مما ذكرناه ولم جعلها سجادة شعا ومرة
صورته من الحروف الخشبة او النحاسية **واجاب** قال الشيخ الا كبر قدس سره علم
ان ما في السورة المجهولة لا ينفذ حقيقة في اهل الصور المتعاقبة لم جعل
سورة القوان بالسيرة وهو التفسير في وهو ظاهر السورة الذي فيه العذاب
يقع على اهلها وباطنه بالصفا وهو مقام الرحمة فالسيرة تحقق لتمام الرحمة
من حيث ظاهره وعذابه وباطنه الرحمة وليس الا العلم بخلقها وهو
فجعله تبارك وتعالى تسعة وعشرين سورة وهو بحال السورة كما اشار
سجدة وثمة وقدس بحال الصورة العظيمة الذي هو ذلك آدم وهو الذي فيه
والقمر قدرا سائر الناس والنعاس والحروف العظيمة الذي هو مقام العلك وهو
عند وجوده وهو صورة ال عمران الم لا اله الا هو الى القيوم الالهية
ولولا ذلك ما ثبت الثمانية والعشرون وحيلتها على تكرار الحروف الثمانية
وسبعة حروف الثمانية حقيقة البضيع قال النبي صلى الله عليه وسلم الاعمال
بضيع وسبعون شعبة فلهذا الحروف الثمانية وسبعون **فان قلت**
تعبير اسم الاله لا يمان حتى هو حقيقة هذه الحروف في سورة **فان قلت**
ان البضيع محمول في ذلك على المعانيات من تكرار الحروف او البضيع على ما
تدعى فلهذا هو واحد الى ستة فواين قطعت الثمانية عليه فان قلت
قلت لك من طريق الكشف وحسبك اليه فهو الطريق الذي عليه اسنادات
والركن الذي يستند في علو كمالها وان شئت ابدت كنت منه طرفا في باب
العدد وان كان ابو الحكم عبد السلام بن برهان لم يذكره في كتابه فلهذا الباب

معتقهم لئلا يكون لهم في تركك كتب اضرار العتق الحرة وهو المولى الذي اياه اصاب غيرة
انما الكتاب به المعبك لك من اشارة الانوار وابتدأت لك من اضرار الله انما في
كسب حقوقك وكنت والله العدل النفاظ **السؤال الثامن** وسبب لم حرمت نساءه صلعم
على امته وكانت امته المؤمنين **جواب** قبل الحجة في حكم نساياه عليا فلا تهن لونهن
لجان في ذلك انما المصلح الله عليه وسلم وشره كرامة حرمة وقد قال الله تعالى يا ايها النبي
استن كما حد من ناسر لونهن لئلا يفسد لهن النساء وايضا قبل ورد في الخبر النبوي صلعم
شارطت به الا لا تزوج الا من يكون معي في الجنة فلو تزوجن لم يكن معي في الجنة
بل كن مع ازواجهن لان المرأة لا تخرج زوجها وانما هي نساء هذه امهات المؤمنين
لانهم يحرم نكاحهن على المؤمنين لقوله تعالى ولا ان تنكحوا ازواجهن بعد ابد
فتمت امهات بجرته لكانهن على الامة **وقيل** ان قوله النفس نكح من جهة
الراضية والمراضية والمطمنة وطبقا لها فكيف تها متفردة بالكلية انما هي خاصة
بجدة الاحمدية وبنات وبنات اخره فانهم سررا لا يختصا طلقا لثبوت فيه سررا مطعة
لا يحتمل المقام شوقا لوقت عن قطنة السلام ومنه يترتب **السؤال** انما كانا
وكيف حالنا الجناح فانها كانت مرام وارر نساء الحسن عرسا بها **السؤال**
الاساس وسبب نكاحهم ما تحكى ان الله سبحانه وتعالى سمى نساء امهاتنا
ولم يسمنا انا كما قال سبحانه وتعالى ما كانا نكاحا ابدا احد من رجالكم الا بعد سبب الزوال
موقوف في نعمة زيد رضي **جواب** قال الله في من رجالكم ولم ينكحكم لاجل فاطمة
والحسن والحسين لانه ابوهم كان يقول معي اني وكل من سبب سبب سبب الاسباب
ونسبه قد مر قوله من رجالكم اي يتقطع حسب ونسب كل رجل الى يوم القيمة الا سببا
يتم بانيه سبب من اهل البيت من صلحهم خاتم النبي في العادة وخاتم المولود
الخاصة ولم يسم لنا ابا لانه لو سماه كان يحرم عليه نكاح اولاده كما حرم على الامة
نساءه صلى الله عليه وسلم لكونهن امهاتنا **وقيل** وانما اسم بالانه لو سماه ابا لكان
يحرم عليان بغيره بانيه وذلك ليس بجرام **اقول** ليس بالحق في لافي القوام جوابه

نحو

معتقوا ومنهم من اشتهر انما اشتهر قومه من وقت الله على ذلك **قلت** قوله تعالى في النسيان
اي لا ينسى عبده اي لا ينسا احد بعدد وعيسى بن مريم فلو كان له ولد بالغ لكان ينسا
انما هو لا والرسول كانوا يرون النبوة قبل ان ياتهم وكان ذلك من اشارة
الله عليهم بربهم من ان يعقب الامة فكانت عليا امته ورثته صلى الله عليه وسلم
من جهة المولودية وانقطع وارث النبوة فحقيق صلعم كما ورد في الخبر النبوي صلعم
ابراهيم بانه لو عاش لكان نبيا مرسلا وقوله تعالى من رجالكم ولم ينكحوا رجالكم
والحسين في جملة نبيه لانهم من رجاله صلى الله عليه وسلم لانهم من رجاله صلى الله عليه وسلم
لمن نساياه لانه كان قد نساها زيدا وكان يخلق الحارة في نكاح زوجة الخبيث فخره
حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلم عباده بان الشريعة المظهر والحكم المنور في الخطاب
توحيده الحق اب ولكن رسول الله وكل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرجع الى وجوب التوفيق
والتعظيم والشفقة والضيقة في سائر الاحكام التي بين الاله والاباء والاشاء
والانبياء والنبي من باب الاختصاص والتعريف لا غير كالتوارث والنفقة **السؤال**
قوله من رجالكم يعني رجالا لا محذورين رجالا ليسوا اكرجالكم انهم المخلصون بزيادة النعم
لا ينقطع حسبهم ونسبهم وينقطع حسبكم ونسبكم وانهم المظهرون بقول القرآن انما نريد
ليذهب حكمنا ارجس اهل البسيل ويظهركم تقديرا وانهم الذين حرمت عليهم وسفح
الاحوال من وجوب الصدقة ولهم من اختصاص الفضل مما لا يحصى **السؤال الثامن**
من خواتم الحكم ومخارج العلوم ما الحكمة انما الصدقة حوت على صلوات الله عليه وسلم
وعلى كل **جواب** وانما حرمت الصدقة على صلوات الله عليه وسلم لئلا ينفق ثمنه سائر
الكسب لانه من صفته ونعمته في الكتب الالهية ان الصدقة تحرق على صلوات الله عليه وسلم
وقيل انما الصدقة من وسفح الناس لئلا ياتوا بها فكمروا بالكلية **وقيل**
ورد في الخبر في المعطى الصدقة يد العلي خرم يد السفلى لئلا يلزم ان يكون يده صلى الله عليه وسلم
يد السفلى لان يده صلى الله عليه وسلم يد العلي في كل حال وهذا وجه وجده سبغ
احد في توجيهه فانه علم **وقيل** ان الصدقة تشتت عن رحمة المرافع لمن يتصدق

بانه قابلا صورة العقل الاول وهو حقيقة الخلق وهو المعقول والاولى اسم غير المثل
واحد من الالهة فانه الواحد والواحد هو الواحد وهو الواحد والواحد هو الواحد
شئ صدر من الالف كما ان حقيقة الخلق اول عين بر من حضرت المكون وتوحي
والواحد لا يقال فيه احد والاشياء يقال فيه واحد وحق الواحد لا احد في احدية شئ
معدس فلقد سميت باء حتى تكثر من الالف والباء في الالف معنى الكمال
فلما كان الوجود الحقيقى نيجة فلا بد من اصيلين وهما المقدمتان تكملة احدهما
الاخرى فظهر النسخة فكذا لما توجه الحق على الالف وهو الوجود الثانى فامتد
منه الكون على صورة الالف فلما العول العارف ما رايت شيئا الا رايت
الالف عليه كونه وهو انه راي صورة الالف في كل شئ تكون منها لان كل شئ في
ظلالها ليس بمرتبة في الاشياء وهى الكمال الغنى فظهر اوجه الالف من الاسرار
فيها فالله في شريف ومن كمال غنى الخلق به كتاب العزيز فقال سبحانه في الالف
وكذا براء بها في كل صورة ولما راها سبحانه ان نزل بورة النبوة بغير سبيل ابدا
فيها بالالف فقال براء من الله فيها بالالف وهو في كل طرف وكذا في العارفين
ابوهم من براء رايت شيئا الا رايت الالف على كونه في فاهم من الالف في العبد
العبد في عبده الى الموت ولم يظهر هذا اسم ظاهر الخلق تيا لامن الله والنواقص الى الالف
وعايد فاسرى عبده صلواته على المظهر والمظهر غيبه شئت وهو بينا مظهر وهو غيب
في الالف والكانه هو هو الالف كما تقول غيبه قابلا لمرق الاسماء لما فيه من
الوصله والالف في الغيب والالف والالف والالف والالف والالف والالف والالف
حقيقة الخلق **واما ذكر العبد** من الالف والالف والالف من الالف والالف والالف والالف
الغنى من الالف والالف والالف والالف والالف والالف والالف والالف والالف والالف
صفاته الربوبية فانه سبحانه في شريف الكمال لانه الالف من الالف والالف من الالف
الخلق والالف والالف والالف والالف والالف والالف والالف والالف والالف والالف
بعض العارفين واما ذكر العبد من الالف والالف والالف والالف والالف والالف والالف والالف

منه

منه كونه قولى النبوة الحيوانية وتركيب فيه فواحدة باءا وتكون في النبوة
الحيوانية من صفات الهيمنة والسبعية بالالف والالف الذى هو مقام الروح
الابعد من عالم الجبر الى السمو فكلية الذات وسجيات الوجود كرم تعالى في نفسه
الالف **الرابع** **والثامن** ما الحكمة ان الله تعالى ونفسه في جبره وجهه على الله عليه وسلم
جبره سبحانه الذى سرى لانه سبحانه كماله نجيب بذكره في مقام التبريد والتجويد لم
يوجب سبحانه في نفسه وحصل الله عليه وسلم **الحجاب** قال بعض العارفين نجيب سبحانه
به وجه لانه لا عوج كان مقصده الحق تعالى بوجهه وكان نزل كان مقصده
الحق ان عوجا بوجهه نزل كان عوجا الكشف الى العلوس الخجيب
مع الله انه نجيب بوجهه فقد قسم سبحانه في نزهة له بقوله تعالى والنجيم اذا هو يلمنون
عوجا بوجهه نزل به من تكبير من النجيب والقسم **السؤال الخامس** **والثامن**
ما الحكمة ان الله تعالى ونفسه في جبره وجهه على الله عليه وسلم **الحجاب** قال بعض العارفين
نجيب سبحانه في نزهة له بقوله تعالى والنجيم اذا هو يلمنون عوجا بوجهه نزل به من
تكبير من النجيب والقسم **السؤال الخامس** **والثامن** ما الحكمة ان الله تعالى ونفسه في جبره
وجهه على الله عليه وسلم **الحجاب** قال بعض العارفين نجيب سبحانه في نزهة له بقوله
تعالى والنجيم اذا هو يلمنون عوجا بوجهه نزل به من تكبير من النجيب والقسم
السؤال الخامس **والثامن** ما الحكمة ان الله تعالى ونفسه في جبره وجهه على الله عليه وسلم
الحجاب قال بعض العارفين نجيب سبحانه في نزهة له بقوله تعالى والنجيم اذا هو يلمنون
عوجا بوجهه نزل به من تكبير من النجيب والقسم **السؤال الخامس** **والثامن** ما الحكمة ان الله تعالى ونفسه في جبره
وجهه على الله عليه وسلم **الحجاب** قال بعض العارفين نجيب سبحانه في نزهة له بقوله
تعالى والنجيم اذا هو يلمنون عوجا بوجهه نزل به من تكبير من النجيب والقسم

الارواح وما عسى ان يمدد من الانوار والاشباح والارواح والعلوم
 ايها ومقامها من ايات الانوار كذا ذكره الشيخ الاكبر وغيره حتى مقام
 من سبده ايات الانوار كما قال سبحانه سترهم بها في الافاق وفي سماء
 قولنا وفي من ايات الانوار مقام الحب والاختصاص بالوفاج الى عبده ما اولى
 مقام المسافة وهو وهو في قلبه وابده ما كذب العناد وما راي والعواد
 قلبه الحبيب يدركه اليقين كما قال تعالى ولكن في الغيوب التي في الصدور والعواد لا يدرى
 لانه لا يعرف الكون وما له تعلق لا بسببه فان العبد حسا عبيد من عبيد وجه منزله
 مطلق التشرية في عبوديته **السؤال الرابع عشر** ما الحكمة ان السبع فرض
 في ايام المعراج فحصلوا ما عاين في اول ما فرضها خمس صلوات وما الحكمة
 كونها خمس خمسين راجع رتبة صلواتها حتى قيل في آخر رتبة ايام خمس
 صلوات كل يوم وليلة **الجواب** قد فرغنا من ليلة المعراج فحصلوا
 لان المعراج افضل الاوقات واشرف الخصال واغنى الحاجات والصلوات
 بعد الايمان افضل الطاعات وفي العبد حسن الهيئات فممن افضل العباد
 في افضل الاوقات وهو وصول العبد الى ربه وفروجه والى ربه فوضيها
 ان يصلح الله عليه وسلم كما اسرى به من صلوات السموات باسرها وعبادتها كما
 من الملائكة ما تنسك صلواته فذلك لامتة في ايام في الصلوات الخمس فادوات
 الملائكة كما لان من ايام قائم كوضهم رايهم ومنهم ما جدد وسبح الى غير ذلك
 فاعطى الله احوالها وادوات اهل السموات لامتة الا كما هو الصلوات الخمس
 وانما في كونها خمس صلوات كما ان رتبته في رتبة الصلوات الخمس وادواتها
 انهم من صلوات كل يوم وليلة في الصلوات خمس صلوات فممن صلواته وادواته
 فممن صلواته كرت له حسنة فان علمها كرت له عشر ايام في كونها خمس صلوات كان
 من رتبة في الايام السابعة فممن صلواته وادواته في الصلوات باكلها وادواته
 وادواته صلى الله عليه وسلم بين ايام كذا كرت في اول من صلى الله عليه وسلم والظاهر انهم يوم
 والعصر يوم تسلموا والى غروب الشمس يوم والوفاء يوم من صلوات الله عليهم اجمعين

ومرت من رتبة الصلوات وادواتها كرت له
 فرض في الاوقات فادواتها كرت له
 من ايام صلواته وادواته كرت له
 من رتبة الصلوات وادواتها كرت له

لما

بعد ان انوار على صلواته وفي الخبر ان في الصلوات الليلية والوتر فادوات
 الصلوات معراج المؤمنين لامتة افضل الطاعات فرضت في الاوقات
 وهو معراج سيد المرسلين فعمل الله بركته مواجلا لامتة **السؤال الخامس** ما الحكمة
 ان في خلق الله اول من الملائكة **الجواب** قال من التحقيق لا شك علم الحقيقة
 ان الله ان العالم على اثنين عالم الامر وعالم الخلق كما قال سبحانه وتعالى لا اله الا الله
 الخلق والامر والتحق ان عالم الامر مقدم على عالم الخلق فعالم الارواح من عالم
 الامر فادوات خلق الله من الارواح القدسية اروع من كليات رسلهم
 اول ما خلق الله روي واول ما خلق الله جوده وهو غير الملائكة التي يكون منه
 عالم الغيب المكونة كلها وخلقها في اول خلقه من الايمان والاكوان فيقبل
 العرش وقيل الملوك المحفوظ وقيل القلم وقيل زمرة خضره وقيل العباد وقيل
 اول ما خلق الله في الايمان نقطة نظر البها الحق اي كماله بالية فتصعد
 وما يثبت فكنز من الملائكة ان وقيل هي كرامة في الملائكة في المسألة الحقيقة
 التي هي عند الصوفية وعند الحكماء هي الملائكة ولا شك ان كل حقيقة من الطاعات
 فظهره بالنسبة الى سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم ظهوره ورتبته في الدنيا
 فتر من حيث ظهوره المكون مقدم على عالم الاسرار ونوره من حيث تعيينه
 في الوجود مقدم على الارواح وعنده من حيث بدوته بمقام ام المولى مقدم
 على عالم الغابر والاشباح فهو صلواته مقدم واقول في كل رتبة من المراتب وحقيقة
 من الحقيقة في رتبة رتبة في رتبة الملائكة في رتبة الملائكة كذا بنا الا واصل
 والادوات وادواته في الصلوات **السؤال السادس** ما الفرق بين السجدة
 والكرامة بين الجن واليه **الجواب** قال ان السجدة لله الذي هو الذي يرفع
 والكرامة لله الذي يرفع ويهبط ولا يرفع ولا يهبط ولا يرفع ولا يهبط ولا يرفع
 يرفع ولا يهبط ولا يرفع ولا يهبط ولا يرفع ولا يهبط ولا يرفع ولا يهبط ولا يرفع
 يرفع ولا يهبط ولا يرفع ولا يهبط ولا يرفع ولا يهبط ولا يرفع ولا يهبط ولا يرفع

بخلق في الدنيا واما النور والكفر وما يتعلق بهما من الاعمال الصالحة والارواح
الطبيعية والجنية وما فيها من حال اخر كما عن اهل التحقيق **القول الرابع من مباحث**
فهم الحكم وفيه يكون سوال **السؤال فائد** **والشعور** بالخلق في صفة خلق
الدنيا سجن المؤمن وجهه الكافر وهل يكون الدار واحدة سجنا وجهه
جدا ان لا يجتمعان **الحجاب** قال بعض الفاضل كانت الجنة سبستانا لا دهم
وصارت ايضا شجرة لها اكل الشجرة المستعرة بها وصارت النار سبستانا
لا برهم وعذاب لغيره والجر عقوبة على النور ورحمة على مومنين والنجس
لهو دهم وعذاب عاد والنجس روضة للمؤمن وجهه على الكافر
سجن المؤمن اي آدم وبنيه من المؤمنين النبايين حتى وقع آدم في الجنة من سجنة
وجهه النجس فرائي ببلد من مكانه فبقا في الدنيا جنة له الى الموت
المؤمن لا يطعن عليه في السجن كنهك ينبغي للمؤمن ان يطعن الى الدنيا
كما كان في اهل الجحيم واما تارة في كل ان مع حده وحده كما لو كان في الجنة
وهو مودى في صورة جهنم من الهمية كما في القطار يقطر من جوارفها خدام
بجمل القاصية فقال له الدنيا ما هي في قولك الدنيا سجن المؤمن وجهه الكافر
اما ترى ان الدنيا جنة لك وانت مومن بخير والدنيا في سجن جهنم في
كافر يهودي واخذت دلالة بالعكس فاصغر الحديث وجهه في حجاب
القاصي وكان من الفضل ما الدنيا وما ترى من زينة بها وجهه في سجن
ولمؤمنين مما وعد الله في الجنة بالنسبة الى الموعود لنا وانت وانما كان
في الدنيا في الجنة بالنسبة الى المودركات الموعودة في النيران فعلى اليهود
فاسم واخلف **الدنيا** كون السجن سجنا للمؤمن لان السجن ليس كل ما فيه
الى داره واهل كنهك ينبغي للمؤمن ان يقدم حاله بين يديه
المؤمن ان يتوصل بالحجاب والوزير الى الاخير ليتفهم كنهك للمؤمن
حيث ان يتوصل بالانبياء والاولياء ليدعوه **المؤمن** كنهك

ينظر

ينظر رسول الملك بالفرح فكذلك المؤمن كرسا عنه ينظر رسول الله وهو
ملك الموت بالفرح كما قال بعض الاولياء لا ينبغي ان يكتفى على ميت خرج
من السجن الى البستان بل ينبغي ان يكتفى على ميت خرج من بستان الى سجن
لم يكن الحارون على الميت قبل اللعاق والوحشة والخوف عليه فابهم
لا يدرون عاقبته ولو علموا لما كانوا كما قال الله لا راحة لما كنت عليه في كنهك
لا تقوى ولا كرمه بل تقوى واطرباه عدا تلقى الاحبة محمد او خيرة قال فوصل
الى رحمة الله ووجهه رحمة صلعم **السؤال الثاني** **والشعور** قال اهل الحكمة
بخلق الله الدنيا للمؤمن او للكافر فهل خلقها للاولياء او للاعداء
الحجاب ورد في الخبر القدسي لما خلق الدنيا خلقها طبعها بقوله يا دنيا
اخذي من خدمي ما تشين واتبعي من خدمك فميت متعبه لا عداية وحاده
لاولياءه ولهذا كانت الدنيا تجري لبعض اولياءه وتكسر ارضه في صورة
الحجر وبعض اولياءه كانت تجري كل يوم برحيف واما من هذه الحكايات
كثيره ذكر الامام الباقية طرعا منها في روضة الربا حين **قال** الامام انبيا بوري
خلقها للكافر ليدل قوله تعالى وان لو استقاموا على الطريقة لاسقينهم
ماء عذقا **وقيل** خلقها للمؤمن والكافر لقوله تعالى وارزق اهل القرية
الى قوله ومن كونها متعة فليس **وقيل** خلقها الله تعالى للمؤمن خاصة والكافر
طريقا كانت سجناته قتل من المؤمنين منها في الحياة الدنيا خالصته ليوحيته
وتكن الطفيل اذا كان نديا يكون اكثر اكلا من المصيف مع ان اذا
كان كرميا تزدهر الارض الى الطفيل فاذا كان خلقها للمؤمن
فلما امر بالزهد فيها انكره انكره على نفس المؤمن لا تسقط العقوبة
سنة ولو انقطعت لها عيشة والاولياء زهدوا فيها ومنعوا انفسهم عن الرغبات
ليستعنيوا على وظائف الطاعات واكثر ما يرضى لرجاء رغبة الدرجات كما ان
صلعم جوعوا انفسهم لولبة الزودوس الفيف ذاكما حكما لا ينبغي من الطعام رجا

الخاوي وربما لا يأكل من خبثه أخو خير منها بل كذا
 لم يقبل عليها ولم يوطئ طرفة عين لها حين عرضت عليه ليلة المعراج ليقتدي به أعت
 ونشأ بها لا خيرة خير وابقى **السؤال الثالث والتسعون** ما الحكمة من أن الله تعالى خلقه
 وضع الحاسب في الدنيا **جواب** جعل الله الحاسب لثلاثة أوجه أحدها أنه أراد أن يجر
 الدنيا فترتبها بالحاسب البشري وشبهها بها حين خلقها وعرضها على الخلق وأراد
 أن يتردد في فترتها بشرائح الأحكام الأخيرة ليكون لداران عامرين والوجه الثاني
 وضع الحاسب بين الطاعة والمعصية ليحيي عن المعصية كسائر سائر هذه رحمة الله
 تعالى حتى لو كسبت عن الطاعة فتنشغل بالخدمة ولا تنفع في المعصية والوجه الثالث
 وضع الحاسب في الدنيا ليعلم الإنسان أن الدنيا فانية لا يدرك إلا بالطلقة
 بوجه آخر في الباقية بغير طلب **قال** بعض المشركين في قوله تعالى وعلم آدم الأسماء
 كلها قال على ذلك جاز من الحاسب في تلك الأسماء لم قال لا ولا ذلك إن آدم
 الدنيا فاطلبوها بهذه الحروف ولا تطلبوها بالعين والأحكام الشرعية **قال** في معنى
 الرازي الدنيا جانوس الشيطان من سرق منها شيئا بغير ضرورة حتى في طلبه فبأنه
 وعنه إلى المعصية راجع أنه رأى جلا بغير طاعة ولا يعلم بغيره فقال هذا راجع
 الراجح بالبرهان أن الدنيا راجع في الخبر النبوي أن معلوم من آدم جعل ملكا لدنيا فترجمه
 بوجه آخر فأنظر إلى ما يصير وقال صلى الله عليه وسلم هذه الآلة بالسما والتمكين في البلاد والآفة
 في العين فمن علم منهم يعلم الآخر فكلية في الآخرة تصيب **السؤال الرابع والتسعون**
 ما الحكمة من أن الله جعل أخا آدم **جواب** الحكمة فيه أن كل من كان مقدما لغيره في قوله تعالى
 وما كنا معاينين حتى نبشع فمهم رسولنا ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم كان مقدما لغيره في قوله تعالى وما كنا
 إلا من دعا لمن وأراد أن يكون خاتمة على الرجة لا على البعثة في قوله تعالى وسعت ربي على
 غضب فبقية الوجود ورحمة وانتهاه ورحمة رحمة جلاله سبحانه أحرر الأمم من عبادة
 بغير عاقبة لا لا فوجدنا لا حشما أن نلطف في قلوبنا قد ودم لا الما حشمة فجعل سبحانه في النظر
 تشريفنا وأيضا جعلنا أحرر الأمم لتكون يوم القيمة الشهاد على جميع الأمم في الدنيا والآخرة

في الأسر

فيكون لهم البصر كما أن سبحانه لم يكونوا أشهداء على الناس ليكون الرسول عليهم شهادته
السؤال الخامس والتسعون ما الحكمة من أن الله تعالى خلق العرش أعظم الأركان بعد أن لا حاجة
 له إليه والكون من الأركان وهو غنى عما سواه **جواب** قال أهل الحكمة والحقائق خلق
 العرش سبحانه وتعالى لوجه حكيم الوجه الأول جعل سبحانه في موضع خلد ملائكة لا تنفك
 حضرة ربوبية والوحيه وتوكلوا بفضله وكان ملكه وقدرته كانت رسيما وتروى الملكة
 حافين من العرش والوجه الثاني أرادوا إظهار قدرته وعظمته كما أن مقامه السما
 والارض في عظمته كسائر خلقه في خلقه وكلها في حجب عظمته الله لدرجة في حجبها لولاها فخلق
 ليعلم أن خاتمة خلقه منه والوجه الثالث خلق العرش لثلاثة أوجه أحدها ليعلم أن الله تعالى
 ليعلم من العرش فيكون له من فوقهم والركبة خلقه ليعلم أن الله تعالى رزقهم من حيث لا يحتسب
 وهو قولهم عيسى إن بعثت ركبته من فوقهم والركبة خلقه ليعلم أن الله تعالى رزقهم من حيث لا يحتسب
 كتاب الاسم والوجه الرابع أن كتاب الأبرار على عرشه والركبة خلقه ليعلم أن الله تعالى رزقهم من حيث لا يحتسب
 برون الأوصياء وأما الحكم في شهادته والعلوه يوم القيمة لأن عالم المثال والتمثيل في العرش
 كان عظمته في الكبر والركبة خلقه ليعلم أن الله تعالى رزقهم من حيث لا يحتسب
 خلقه ليعلم أن الله تعالى رزقهم من حيث لا يحتسب والركبة خلقه ليعلم أن الله تعالى رزقهم من حيث لا يحتسب
 على ما هو من الكائنات **السؤال السادس والتسعون** ما الحكمة من جعل الخلق في حجاب من
 وما استغوا حجاب من وجودهم وأرواحهم **جواب** قلت أن حجاب عن حقيقة الوجود
 لوجه أحدها زيادة المحبة لجلوه كما قيل سرور لا دينية على قدر طول العوبة والمثال في زيادة
 المحبة والرهبة والثالث ليكون لفضله ليعلم من على قدره والركبة خلقه ليعلم أن الله تعالى رزقهم من حيث لا يحتسب
 الحجاب حتى يشاهد في الدنيا أن الله تعالى خلقه ليعلم أن الله تعالى رزقهم من حيث لا يحتسب
 أن المرأة العوازل عظم السوءة لكل واحدة سكنها وانتهى جوارحهم من انقطاع
 الأثر وقالت يوسف الفرج عليهم السلام في حديثه وحسن عن خواصهم من خلقه
 أي من بالكلية ولم يبق من بالكلية وإذا كان هذا حصار لهم ليعلم أن الله تعالى رزقهم من حيث لا يحتسب
 كما قيل ليعلم أن الله تعالى رزقهم من حيث لا يحتسب والركبة خلقه ليعلم أن الله تعالى رزقهم من حيث لا يحتسب

وفي القرآن أهل الجنة أواروا الخلق
 سواهم في الجنة

بالركبة العوازل عظم السوءة
 ليعلم أن الله تعالى رزقهم من حيث لا يحتسب

ولا مكان وانما الجواب لو جازى لغيره وهو يصح في نفسه انتم وجزا الى الحق
 الجواب عن وشهدنا اننا عن امر الكليين ونسبنا وجود الكون وما فيه كما
 ينسب اهل الجنة نعمهم عند النجى كما بقوت عن النعمه الشريفه السبعه هذه ولهم في الآخرة
 الحق في دار الدنيا لانها مقام التكليف والعهد والجنة خلاف ذلك **السؤال السابع**
والجواب لم يرد في قوله في الجنة الزيادة في قوله تعالى بعد من حسنوا العمل في زيادة
الجواب مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الجنة والزيادة النظر الى وجه الله
 والنظر الى وجهه الكريم كغير من الجنة وما فيها الزيادة في الدنيا يكون انفس
 راس المال المراد بالزيادة في الآخرة الكريمة الزيادة على ما عودوا من الجنة لانهم رجا
 الجنة لان الزيادة بها ليس من جنس الميزان عليه حتى يلزم ذلك قال الزيادة في قوله
 انكم لم تدر كما ان الارض من انكم لم تدر كما انكم لم تدر كما انكم لم تدر كما انكم لم تدر
 من الله كبر والنظر الى وجهه الكريم كما قال في النظر الى وجهه الكريم من الجنة فزيادة
 كما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى كما ينظر اليهم الرب تبارك وتعالى **السؤال**
الثامن والسبعون ما الحكمة ان الله تعالى خلق السموات والارض ليشاطروا احوالهم
 قالوا انما خلقوا ليعين قاضي ارض اجاب اولها واطاع **الجواب** قال ابن عباس رضي الله عنهما
 طينة النبي صلى الله عليه وسلم من سرة الارض ملكية فهذا السوء بان ما اجابته الارض لا قدرة
 المعطى وعن طينة الحق صلوات الله عليه وسلامه فلهذا اوجبت الارض من تحت الجنة
 وكانت ام التي لانه اصل طينة صلوات الله عليه وسلامه في السموات والارض فيقال
 له النبي صلى الله عليه وسلم لا ينسب الى كل الحسن والجمال والكنائس باسرها تبارك والى هذا الاشارة
 بقوله صلى الله عليه وسلم نبيا وادم بين الماء والطين لذلك سمى ادم لان ملكه ام التي
 وطينه ام الخليفة وروى في الخبر الصريح قوله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ان يكون
 من طينة صلوات الله عليه وسلم كانه من طينة صلوات الله عليه وسلم في قوله تعالى ان يكون
 والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا في غمضنا من قبله ان هذا هو الحق الذي لا يخالطه الكذب
 ملكه شرفها الله تعالى ان غفره الشريف كما في قوله تعالى في وقت الطوفان ثم انه اجمع
 في الطوفان

في الطينة فانما الجواب انما جازى لغيره وهو يصح في نفسه انتم وجزا الى الحق
 الجواب عن وشهدنا اننا عن امر الكليين ونسبنا وجود الكون وما فيه كما
 ينسب اهل الجنة نعمهم عند النجى كما بقوت عن النعمه الشريفه السبعه هذه ولهم في الآخرة
 الحق في دار الدنيا لانها مقام التكليف والعهد والجنة خلاف ذلك **السؤال السابع**
والجواب لم يرد في قوله في الجنة الزيادة في قوله تعالى بعد من حسنوا العمل في زيادة
الجواب مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الجنة والزيادة النظر الى وجه الله
 والنظر الى وجهه الكريم كغير من الجنة وما فيها الزيادة في الدنيا يكون انفس
 راس المال المراد بالزيادة في الآخرة الكريمة الزيادة على ما عودوا من الجنة لانهم رجا
 الجنة لان الزيادة بها ليس من جنس الميزان عليه حتى يلزم ذلك قال الزيادة في قوله
 انكم لم تدر كما ان الارض من انكم لم تدر كما انكم لم تدر كما انكم لم تدر كما انكم لم تدر
 من الله كبر والنظر الى وجهه الكريم كما قال في النظر الى وجهه الكريم من الجنة فزيادة
 كما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى كما ينظر اليهم الرب تبارك وتعالى **السؤال**
الثامن والسبعون ما الحكمة ان الله تعالى خلق السموات والارض ليشاطروا احوالهم
 قالوا انما خلقوا ليعين قاضي ارض اجاب اولها واطاع **الجواب** قال ابن عباس رضي الله عنهما
 طينة النبي صلى الله عليه وسلم من سرة الارض ملكية فهذا السوء بان ما اجابته الارض لا قدرة
 المعطى وعن طينة الحق صلوات الله عليه وسلامه فلهذا اوجبت الارض من تحت الجنة
 وكانت ام التي لانه اصل طينة صلوات الله عليه وسلامه في السموات والارض فيقال
 له النبي صلى الله عليه وسلم لا ينسب الى كل الحسن والجمال والكنائس باسرها تبارك والى هذا الاشارة
 بقوله صلى الله عليه وسلم نبيا وادم بين الماء والطين لذلك سمى ادم لان ملكه ام التي
 وطينه ام الخليفة وروى في الخبر الصريح قوله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ان يكون
 من طينة صلوات الله عليه وسلم كانه من طينة صلوات الله عليه وسلم في قوله تعالى ان يكون
 والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا في غمضنا من قبله ان هذا هو الحق الذي لا يخالطه الكذب
 ملكه شرفها الله تعالى ان غفره الشريف كما في قوله تعالى في وقت الطوفان ثم انه اجمع
 في الطوفان

في الطينة فانما الجواب انما جازى لغيره وهو يصح في نفسه انتم وجزا الى الحق
 الجواب عن وشهدنا اننا عن امر الكليين ونسبنا وجود الكون وما فيه كما
 ينسب اهل الجنة نعمهم عند النجى كما بقوت عن النعمه الشريفه السبعه هذه ولهم في الآخرة
 الحق في دار الدنيا لانها مقام التكليف والعهد والجنة خلاف ذلك **السؤال السابع**
والجواب لم يرد في قوله في الجنة الزيادة في قوله تعالى بعد من حسنوا العمل في زيادة
الجواب مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الجنة والزيادة النظر الى وجه الله
 والنظر الى وجهه الكريم كغير من الجنة وما فيها الزيادة في الدنيا يكون انفس
 راس المال المراد بالزيادة في الآخرة الكريمة الزيادة على ما عودوا من الجنة لانهم رجا
 الجنة لان الزيادة بها ليس من جنس الميزان عليه حتى يلزم ذلك قال الزيادة في قوله
 انكم لم تدر كما ان الارض من انكم لم تدر كما انكم لم تدر كما انكم لم تدر كما انكم لم تدر
 من الله كبر والنظر الى وجهه الكريم كما قال في النظر الى وجهه الكريم من الجنة فزيادة
 كما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى كما ينظر اليهم الرب تبارك وتعالى **السؤال**
الثامن والسبعون ما الحكمة ان الله تعالى خلق السموات والارض ليشاطروا احوالهم
 قالوا انما خلقوا ليعين قاضي ارض اجاب اولها واطاع **الجواب** قال ابن عباس رضي الله عنهما
 طينة النبي صلى الله عليه وسلم من سرة الارض ملكية فهذا السوء بان ما اجابته الارض لا قدرة
 المعطى وعن طينة الحق صلوات الله عليه وسلامه فلهذا اوجبت الارض من تحت الجنة
 وكانت ام التي لانه اصل طينة صلوات الله عليه وسلامه في السموات والارض فيقال
 له النبي صلى الله عليه وسلم لا ينسب الى كل الحسن والجمال والكنائس باسرها تبارك والى هذا الاشارة
 بقوله صلى الله عليه وسلم نبيا وادم بين الماء والطين لذلك سمى ادم لان ملكه ام التي
 وطينه ام الخليفة وروى في الخبر الصريح قوله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ان يكون
 من طينة صلوات الله عليه وسلم كانه من طينة صلوات الله عليه وسلم في قوله تعالى ان يكون
 والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا في غمضنا من قبله ان هذا هو الحق الذي لا يخالطه الكذب
 ملكه شرفها الله تعالى ان غفره الشريف كما في قوله تعالى في وقت الطوفان ثم انه اجمع
 في الطوفان

لم تحصل العلم بغيره من تلك الترتيبات اصل طينة الانبياء والاوتار وكان في غير
 طينة رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبضة عزرائيل لم يتبينها بغير العلم بغيره
 حصل انفس كل ما رآه بركضه من روع العلم من العارضة انه بالعلم
 فاستقام قلبه الشريف الى القلوب ومن نفسه الى النفوس فوجدت المناسبات
 طمأنينة الطينة فوق الكيف بالتعارف الاول فكان من كان اقرب من سبعة
 طمأنينة في اصل طمأنينة الطين كان او فرحها من قبولها ما به صلواتها
 واما التعارف وانما كبر بين الارواح فمن اصل تلك المناسبة الاصلية كما اشار
 صلوات الارواح جنود مجنونة فما تعارفت منها انكسفت وما لم تكن منها اختلفت فانهم ساروا
 الاقرب بين النفوس والارواح فكانت قلوب الصوفية العارفين من الاله
 المحبة اقرب مما سبقت فاختارت العلوم واقتبست الانوار كجذبها من الحكمة
 حقيرة الاحدية فاختار الله من صوب سائرهما واسعة نورانية بما يحيا به العلم
 العاقلية الصلوة والسلام **السؤال الثاني** ما الحكمة في انه جعل الرحمة مائة درجة
 صلوات خلق الله الرحمة يوم خلقها مائة درجة فاستعدت عند سبع وتسعين درجة
 في خلق كلهم رحمة واحدة وما الحكمة في قوله صلوات ان الله عز وجل سبعة وتسعين اسما
 الاو احدى انه لا يخرج الوتر حفظها وفي رواية من احصاها دخل الجنة وما الحكمة
 التي في الجنة مائة درجة لو ان العالمين اجتمعوا في احد من الوتر الا حاد **جواب**
 انه كبره جوامع الانوار جواب اهل الحقيقة التوفيق من احيى بها الظواهر والثاني
 جواب اهل التحقيق من ارباب البواطن والكل واحد سلك حسن وتطبيق لطيف
الجواب اهل العربية قالوا استعمال الاعداد في الكثير شياع عند العرب والمغاربة
 مراتب الاول حكمة الاحاد ومن واحد الى عشرة ولكن عند بعض الاحاد عن الكثير
 والمبالغة والتجوز عن حقيقة الواقع واكثر ما يكتفى بالجمع والشمع والشمعة
 والشمع الموشع الى التسعة والاول بعض الشراح من اهل الحديث قوله من يصح
 سبع غمات من تجرة الحديقة لم يفره سم ولا سحر قال هذا كناية عن الكثير وحقيق

الام عند العرب وقال اهل التحقيق ولكنه احسن الصلوات قاعدة العلم في ذلك
 حكمة خفية وخافية جليلة موصوفة في عدد السبع ووترية قال الشيخ الامام
 في شرح المشايخ رفق فضل الوتر في كثير من الاعمال والطاعات والاعمال والاعمال
 في الله تسعين اسما وتسعة وتسعين رحمة في الصلوات حسن والطهارة
 والعلوم سبع وسبعون اسم السبعين رحمة في الصلوات حسن والطهارة
 من عظم خلقه في منها السموات السبع والارض والبحار والامم الاسبوع
 فذلك حتى كتب بعض المتفلسفة كتابا جليلا في السبعيات **والمرتبة الثانية**
 مرتبة الاعا من عشرة الى مائة واكثر ما يستعمل منها عند العرب الاثني عشر
 ثم الاربعين ثم السبعين ثم التسعين في كل ذلك وردت الاحاديث النبوية
 كما انشد في المائتين عشراية من قرش وكما اشار الى ربيعين من خلقه ربيعان
 صبا وكما اشار صلوات عليه وسلم الى السبعين والتسعين في كثير من الاخبار
قوله ما اختار الله من صلوات استعمال على قاعدة استعمال العرب مطلقا بل على
 صلوات من راحته وخواصا جليلة ربانية لها فخرات الهيبة في عالمها الموضوعة
 فيها من ان تلك الروحانية حاشا في كل حاشا من مطلق العبارة في قوله
 واستارته لانه اعطى صلوات عليه وسلم جميع الكلم لفظا **والمرتبة الثالثة** من مرتبة
 الحادية واكثر ما يستعمل منها وسبعين وتسعين في كل ذلك من الاخبار النبوية
 مما تنطبق عند رسالتهم كذبت مائة درجة ومائة درجة وخبر السرايا اربعين
 من الاحاديث المشهورة **والمرتبة الرابعة** مرتبة الالف واكثر ما يكتفى بها في استعمال
 المائتين الفا واربعين الف وسبعين الف وفي كل ذلك من الاحاديث المشهورة
 التي يكتفى عن قلة ابداء في غير ذلك **والجواب** اهل التحقيق قالوا لانا وروى من ذكر
 الاعداد من ابي مرتبة كانه مطلقا استعماله وحده على لسان النبوة من طرقة الوب
 ونحن لانكر ان الاعداد صدرت عما قد اجمع بل نقول ان التوافق في ذلك ونقول في
 جوامعها واستعمالها حكم الهيبة واستمرار ربانية العزاد عنها في صواب الاعداد وما غيرها

بالايتاء فيها كليا يملوا اليها و هي موعودة عند الله وليكن للاجر لهم عند الله بالقرعة
 البلاء كما قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان اخرجكم من اوطانكم او من ادياركم او من اماكن
 الله على عباده كليا تركوا على الدنيا ولا يشغلوا بها وبقوا الى الله من غير حيلة
 كما تركوا الدنيا المستقرة والافرة من دار الفناء الى دار البقاء **السؤال الثامن عشر بعد المائة** لم يزل الله
 عن اوليائه الدنيا وما فيها من غنى الطاعة ولا يشغلوا بها عن ذكره فقاموا على طاعة الله
 والمصلحة والاستغفار بما سواه لان النعمة قد تكون بسبب المصلحة والنسيان ذكره ترك
 شكره كما قال تعالى في حق الاله اعلموا ان الله لا يترككم في الدنيا فكلوا مما رزقكم الله ولا تسرفوا
 في ذلك فان الله لا يحب المرفرفين وفي الخبر النبوي الدنيا حرام على كل الفاجر والافترس
 اثم على كل الفاجر الدنيا كلها اثم امان على كل الفاجر وفي الخبر النبوي ان الدنيا حرام
 المؤمن على كل احد من امره الى الشئ من ماله من امره الى امره الى امره الى امره الى امره الى امره
 الدنيا و اشتغالها بها لا ينافي مع امره الى امره الى امره الى امره الى امره الى امره الى امره
 بقوله يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله قد خلق الدنيا ليعلموا ان الله لا يترككم في الدنيا
 ما حكمه ان الله تعالى قد خلق الدنيا ليعلموا ان الله لا يترككم في الدنيا ولا يشغلوا بها
 ولم يترك صورته من صورة الملائكة الى صورة الالبسة ولم كان طرية الالبسة
 الله تعالى وعلمه الى يوم الدين **السؤال التاسع عشر بعد المائة** الله يعلم ان الله تعالى
 الله ومن اجله من السعد خلق الله الانبياء ليعلموا ان الله تعالى لا يترككم في الدنيا
 ليعلموا ان الله تعالى لا يترككم في الدنيا ولا يشغلوا بها ولا يشغلوا بها ولا يشغلوا بها
 الدنيا وما فيها من غنى الطاعة ولا يشغلوا بها عن ذكره فقاموا على طاعة الله
 والافرة من دار الفناء الى دار البقاء **السؤال التاسع عشر بعد المائة** الله يعلم ان الله تعالى
 الله ومن اجله من السعد خلق الله الانبياء ليعلموا ان الله تعالى لا يترككم في الدنيا
 ليعلموا ان الله تعالى لا يترككم في الدنيا ولا يشغلوا بها ولا يشغلوا بها ولا يشغلوا بها

من المصلحة
 على الخبر النبوي
 من المصلحة

ويعلم

ويعلم ان الله تعالى لا يترككم في الدنيا ولا يشغلوا بها ولا يشغلوا بها ولا يشغلوا بها
 يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله قد خلق الدنيا ليعلموا ان الله لا يترككم في الدنيا
 الدنيا وما فيها من غنى الطاعة ولا يشغلوا بها عن ذكره فقاموا على طاعة الله
 والمصلحة والاستغفار بما سواه لان النعمة قد تكون بسبب المصلحة والنسيان ذكره ترك
 شكره كما قال تعالى في حق الاله اعلموا ان الله لا يترككم في الدنيا فكلوا مما رزقكم الله ولا تسرفوا
 في ذلك فان الله لا يحب المرفرفين وفي الخبر النبوي الدنيا حرام على كل الفاجر والافترس
 اثم على كل الفاجر الدنيا كلها اثم امان على كل الفاجر وفي الخبر النبوي ان الدنيا حرام
 المؤمن على كل احد من امره الى الشئ من ماله من امره الى امره الى امره الى امره الى امره
 الدنيا و اشتغالها بها لا ينافي مع امره الى امره الى امره الى امره الى امره الى امره
 بقوله يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله قد خلق الدنيا ليعلموا ان الله لا يترككم في الدنيا
 ما حكمه ان الله تعالى قد خلق الدنيا ليعلموا ان الله لا يترككم في الدنيا ولا يشغلوا بها
 ولم يترك صورته من صورة الملائكة الى صورة الالبسة ولم كان طرية الالبسة
 الله تعالى وعلمه الى يوم الدين **السؤال التاسع عشر بعد المائة** الله يعلم ان الله تعالى
 الله ومن اجله من السعد خلق الله الانبياء ليعلموا ان الله تعالى لا يترككم في الدنيا
 ليعلموا ان الله تعالى لا يترككم في الدنيا ولا يشغلوا بها ولا يشغلوا بها ولا يشغلوا بها

قام ابراهيم بهنزل النفس والولد والمال في رضا خليفته نظر الى المقام وتكلم
على خلق الله ابراهيم من النفس في الاموال والولد ولم يسلم امره الى غيره فنهبط
سوقه وقات رحلته **قال حلقه** والتا صده من البيت انه الحرام على الله
وقسم قاصده من الاموال لنفسه والعصا كانت بطلب الثواب بسطة الرحمن
وقسم قاصده من البيت بطلب عاقبة في الدنيا وما فيها لا مثقال لآدم وطلب
مرضاة الرب **وقسم** قاصده من الاموال لرب البيت بالارواح العائنة
والهم العباد وطلب حقائق المعرفة والفكر وحسن الرضا وطلب
القبول والرضا في قاهر الظاهر خرمون في المحظورات ويحظر عن احوالهم عند
نكاحهم واداء فرضهم واهل البيت كرم في الكليات والنظر الى البريات
اذا ارادوا الاموال والستة الى البيت انه محرم ومعهما الحقيقة عند
الحقيقة مع الله جميعه والفرقة في طرائق الحق اذا وقفوا وقفا واحدا
الرحمن خاتمين في الحقيقة والحق ان يساهرين مقام الله والحق في مقام
الغفار في رواية الله واذا بلغوا الغفر فخرجوا من الغفلات والتموت واذا
هو الخيرات رموا احاديثهم ورايتهم وعباراتهم الى التمسك بوصولهم هذه
مقدم فاذا دخلوا ارض الامم علموا انهم عند سرور حقا العقلية والى باب المعرفة
خاصة من الامم الى حرمين عماد الله تعالى من اللسان لا يحل عليهم من
الاكوار قبل وصولهم الى الله واذا دخلوا مكة يستقروا في حوزة كانه ملكة
الجنة من دخلها امن من عقابه في حوزة لوعده في الجنة واذا دخلوا بيت الله تعالى
الجنة امنهم في حفظ عتباته وكشف كلياته مستوفين في وجوده وبنايه واذا دخلوا
الصفا والمروة خرجوا من كدورات الشفاعة وراوا انهم في مقام الاصلح والاب
ومن لم يصبه المعرفة علم وحقيق ان الله تعالى رسم هذه الخصال في
طرفة العبد وجعل الجنة لا الجنة والصفا والمروة رجبا ركة مثالا الى
الحكوت والحرم كل ما يربو به من الحزن من الامن والشفقة والخوف والعقوبة

والله

والله في ارض الجنة والحرم مقام القيمة والباية الدنيا والارواح في الوطن الحرة والعقوبة
في ارض البيت انما هي للقاء الرب تبارك وتعالى فاذا كانت بهذا كانت حقا في
الامم انصار حجة قرينة هدية وسبعة سرورا وعلم يشكروا **وايضا** هذه امثلة
منها وعلم ان الله في الحكمة واليات الباطنية في الانفس فالحكمة هي القلب والحق
والبلد الصورة والصفا والعقوبة والمروة العلم والحكمة والحق والارواح الصفا
العبودية والمعرفة والحرم المقالات والحالات والباية النفس الهوى والحجاب
الرجوع الى الحقيقة فانه سر ان يات ليست من ان تخرج افاق **الله الى الرب**
والله ان جد الله ما سوت قوله في ذلك كان اسما ما الحرام في ذلك
امن من المحققين **الله** سبيل حجة الصداق في معرفة الية فقال في ذلك الكعبة
على الصفة التي عليها الانبياء والاولياء والاصفياء فصار اسما في ذلك
وقال ان تطلق من غير من دخل كان اسما من عقابه والله في الدنيا ثواب عقابه
فقرابه العاقبة وعقابه البلاء فالحقيقة ان يتولى عليك ترك البلاء ان
يملكك الى نفسك **ومن جعفر** في ذلك الا ان قلبه كان اسما في الكفر **ومن جعفر**
قال جعلنا الاشياء من البيت الى القلب في ذلك فليس على الحقيقة امن من
فوزت البشارة وهو احب اليك النفس **فقال** لا يكون دخول البيت على الحقيقة
الا بوجوهك فذلك اذا خرجت منك حج وهو كذا في البيت واذا خرجت
عنك امنست **فقال** في ذلك ان يبين قلبه من سره من اضطر الى ذلك وعلم
من زحمة النفس وروحه من هو في التدبير ونحوه في الشبهة الحقيقية **فقال**
من دخل مقام الامانة انتقم من الكفارة عن تواتر العصية ومن دخل مقام الحق
فقد راق طعم الصفا ومن دخل مقام اليقين امن من الشك والريبة في نظر
مقام المعرفة امن من عين النكارة ومن دخل نور الاسلام نفسه امن روحه من خطرها
وامن سره من الخطا منها وامن قلبه بوسوسها وامن قلبه من نزاعاتها ومن دخل
هذه الصفات التزكوا الى بيت الله تعالى امن عذاب جهنم وادب جهنم

فما يهل حتى يردوا **السؤال الرابع** **والدعوى** بعد ثبوتها لم يبق الله تعالى
أبدياً في غير خلقه صلوات الله عليه **الجواب** اجاب بعض العلماء بقوله ان الدنيا غير
لا يلبس فيها بل لا يلبس خلق من الله والاخرة فيه ثم جعل الله عليه السلام كما قال سبحانه والاخرة
حيواتي وقال تعالى وما عند الله خير مما يجمعون **وقيل** اما في غير الثبوتية لست بالخاتمة والورثة
فان حليته خير صلوات الله عليه وورثته حكمة ومعرفته فحصل العلم بالثبوتية فحصل الخاتمة
والورثة كما اشار صلوات الله عليه وورثته في غيركم وما في غيركم قالوا هذا خبرنا في حيايتك فما خبرنا
في ما كنت فقال تعرض على الله كل عشرة اشهر فحينئذ فما كان من حيتته ثم
وما كان من شراسته الله ثم قال صلوات الله عليه اذا اراد الله رحمته بانه قبض ميتاً قبلها
فما فيها من ذنوب وسلفا **وقيل** ان محمد صلوات الله عليه اجبرته والحكم شرعية وابقاء الحق
احكامها بعدة فيستقل بالثبوتية الى اخرته ثم لا يبق الى يوم القيمة فيستوفى بعد ذلك
الاحكام كما تشرف الدنيا بحيايته وقال صلوات الله عليه انزل الله علي ما ليس لغيره وما كان الله
وانت قيم وما كان الله موثراً بهم يستغفرون فاذا عفت تركت فيهم الا استغفروا
وقيل وعن ابي سعيد في الدنيا بقوله انظر في حبيب عونه وانه سنة سنة المكفر
فخرج اليه فخره دنيا واخره فحياته سواء وجماته سواء كما قال الله تعالى في المكفر
سواء هم حي او اموات وما هم **وقيل** اخره لشقائه في الدنيا في قوله ما لا موت كما بناه
بوجود الاحياء **وقيل** قبض سبحانه جبراً فيخلق له عاينه بقوله اللهم ارفع الارواح على حبيب
دعاؤه صلوات الله عليه وقال يوسف الصديق عم توفيق صلوات الله عليه والصالحين **السؤال الخامس**
والدعوى بعد ثبوتها ما الحكمة في الثبوتية **الجواب** قال بعض العلماء الثبوتية ليعرف
واحواله لا يثبت الا بالادب ان لا يثبتون موثراً فيكون فيهم مكلف متوهم **وقيل** ليعرف
الثبوتية ليعرف الحكمة في الثبوتية كما قال صلوات الله عليه في خبره في رايه في حيتته او خبره من
من حبه الزمان **وقيل** ليعرف في الروح والجسد في النعم او العناء ليعرف الارواح ما دامت
في طينها في ايمان ثم فقط دون الاجساد **وقيل** ليعرف من سائر طينته كل احد بغير حجب
في الحوض الذي احدثت منه طينته التي خفيت في اول نشأة ابينا آدم يوم خلق القبر

المراد

امر الله تعالى اولها بالاجابة **السؤال السادس** **والدعوى** بعد ثبوتها ما الحكمة في
ثبوتها **الجواب** قال بعض العلماء الحكمة في ثبوتها ليعرف من سائر طينته كل احد بغير حجب
وتحقيق خدمتها ليعلم ان محضه الى جوار ربها كما قال في الخبر ومم رب اني
كبريائي الحق عينا فانه لا يورث او يعيد بالاجابة ويطعن في ثبوتها ليعرف من سائر طينته كل احد بغير حجب
وقيل الحكمة في السؤال ليعلم ان العبد مع الله تعالى فما كان في القبر لا يخاف
بل يستأنس بما سبق من قدومه فضله في قبره تعالى وتلطيفه منه سبحانه لعباده
كما امر موسى وم ما بقاء عصاه فصارت حية فقال قدما وان تخف كي لا يخاف عند
مناظرة المزعجون من العصاة فبما من اسرار الطاف الله تعالى لعباده **السؤال السابع**
والدعوى بعد ثبوتها ما الحكمة في ثبوتها ليعرف من سائر طينته كل احد بغير حجب
للمؤمن خبره فبما من الله العذاب ليكون تطهيراً له وكفارة عن ذنوبه فحصل منه
سجدة جعل الله قيام المؤمن في الدنيا رتبة في الدنيا وما عليه من ذنوب
او كونه لا يستغفر والصلوة على الميت والثناء في قبره الصدقة عن الميت ودعوة
الاحياء له والثناء في قبره فبما من الله العذاب ليعرف من سائر طينته كل احد بغير حجب
والآخرة فبما من الله العذاب ليعرف من سائر طينته كل احد بغير حجب
موتها كل موثق لثبوتها ليعرف من سائر طينته كل احد بغير حجب
البشرية العظيمة غير العصفاء بانوار الطاعات والعلوم والادب والادب
فبما من الله العذاب ليعرف من سائر طينته كل احد بغير حجب
سائر الزمان والتعذيب بها حكم بالجنة من العدل الحكم **وقيل** المؤمنين العاصرين
اذا مرتبة الارض صار لها على عبود على الشرب كذا كذا المؤمنين بموت ثم يوتى
فيمرجه بالشرب ليعرف من سائر طينته كل احد بغير حجب
بان الماء المنجس في شربة الارض طارها ان الماء طهر غوره على الشرب
كذلك المؤمنين بموت والشرب يلقط ما في الماء من النجاسة ويدل عليه
انه لو سقى الذرع او الشجر ماء من غير ان يزرع لانه لم يشرط له ان يزرع

فيما سوي القصة على حدة والنفسية الاحدية فيها نسبة الاضافات فافهم سر تروا في
الاطلاق صلوات الله عليه وسلم **السؤال الثاني** في ما قيل
ما الحكمة في ان جعل الله السماء خضراء او اى شئ اخر منها **الجواب** جعل الله السماء خضراء
وغير شئ اخر منها لتكون اوفى للبصار لان النظر الى الخضرة يعطى البصر
الحكمة وكل صنع الله حكيم وقائده لا يهل العالم في سبب جفوة السماء من
جبل قاف وهو من زردة خضر اختلف في سبب سببه خضرتها منه وقيل
خضرتها من النضرة التي تحت الارض الخضر تحت النور وهو المثل الذي يقول تعالى
انها ان تكتشف حجابها لم تكن في حاجة الى النور **السؤال الثالث** في ما قيل
الجواب ما الحكمة في ان جعل الله جبل قاف محيطا بالارض والسموات كالسور
خلق المدينة **الجواب** قال الشيخ الاكبر قدس سره لا خلق الله الارض على الماء
حركت ومالت فخلق الله من الحركة الخليفة المكشوفة الصاعدة من الارض
بسبب مجيها بها الجبال فكيف قيل الارض وذويت تلك الحركة التي لا تكون
استوار فخلق الارض بجبال محيط بها وهو من خضرة خضر وخلق الجبل
بحكمة عظيمة تحميها راسها بذيها رايت من الابد ان من صعد جبل قاف ضاقت
عن طولها علوا فصار صلب الفخ في اسفله والعصر في اعلاه بعين خطوة الابدال
فأخطوة عند الابدال المشرق الى المغرب وفي الجبل ان تعاف في السماء بسبع
شعب بكل سما شعبه منها فاسموا السبع مقبلة على شعبه وخلق الله تعالى
سنة جباله وراة قاف وقاف سببها وهم مودون ما يواف الارض على
الصخرة وقاف وراة على الهواء وقيل خلق الله جبال قاف كالحصن المشرق
على الملك ليجعل هذه الارض من فيج جهنم التي تحت الارض اباحة والجبل
من وهب في القرون التي على جبال قاف فرائ حوله جبالا ضفارا فقال
ما انت قال قاف قال قال هذه الجبال حركت فارغوني وليست مدينة
الا وفيها عروق ذلك فتمت تلك المدينة قال قاف اخر في بشي

من عظمته انما تروا في انشا ربنا لعظيم وانه في صفة خضراء عام
في خلقه صفة عامه جبال الجبل يحيط بعضها بعضا لولا ذلك لاصرفت نيران
جهمم الجبال كما في **السؤال الثاني** في ما قيل ما الحكمة في ان جعل الله
السموات فوق العالم الدنيا وانما ركن تحت العالم فكونه بحكمة بعد ضنا
السموات تحميها نار من مشرق الكرم الى غايته المشرق **الجواب** قال هؤلاء
خلق الله السموات من نور عرشه وكذا القمر سواهما في النورانية سميت
احدهما شمسا والآخر قمر وكان في سابق علمه ان يطهرها ويجعلها قمر
ولا كان شمسين من نور عرشه كما ابرم خلقه فلم يبق في خلقه غير آدم كما ذكرنا
في كثر الاسرار فجعل الشمس سلطانا على جميع الطبائع ما نبت وزرع وانحدرت
فاكمت ولا تكون طعم ولذة في العالم الا في الشمس سببها باجر الوالحات
وهي مشرقة ارضها في سبعين مرة وجعل مسيرها من السنة الى السنة
في البروج في الصيف في اعلى البروج وفي الشتاء وفي اسفلهما كل يوم
مشرق ومغرب لا يخرج في سلطانها من النور والحر والبرق في العالم
من حكمة بوجهها نحو الحكمة وفعلها كذا الدنيا فانها دائرة بوجهها في البروج
وهي تدبر في الكرم وهو سطح ارض الحكمة فالشمس تشرق بها شرقا في شجار الجنان
بوجهها كما تشرق احوال الدنيا فيلزمها فاذا كانت يوم الساعة تنكدر وتذهب
نورا فيلزم بنور العرش لانه اصلها وكل شئ يرجع الى الاصل فاف في السموات
من الصفو والروحانية لطيفة تعالى في العتية وانما الجبال الجنات وما فيها
من الكدر وغلته العنصرية تقتضيه لتكون في الف وتكون حكمة جهنم
بأنها لما بعنا حرة يستحيها راد رادها خبار وحكم به المشهور فكانت
الجنات التي نية تكونها في الملكات التي من وهو الكرم **قال** ان الله اكبر
قدس سره في الفتوحات لما كانت كره الاثر واسطة الشمس في قمر قوله
الغواكه والمعادن جاراتها انما كانت رحمة مع كونها نار وانما تضيح

فوالله انما سبب حراة النار التي تحت مقعر ارض الجنة فيكون ما في الجنة
من الماء تحولت وما لا يصح الا بالحرارة من حرارة النار وهو كبرها
لحرارة النار تحت القدر فان مقعر ارض الجنة انما هو سقف النار
فتنقل الشمس منها لك علوا كما كانت تنقل سنا سفلا وكما هو الحال
هنا كذلك تنقل منها لك بالبحر وان اختلفت الصور فانهم لم يمتنع
والله اعلم **السؤال الثاني** **الاسئلة الستون** **احد المائة** فانه قيل ما سبب كسوف الشمس
عند الخسوف من اهل الشريعة **الجواب** قيل اذا اراد الله تعالى ان يحجب العباد
عن عظم من ضوء الشمس ليرجعوا الى الطاعة كما ورد في الحديث الشمس والشمس
آيتان من آيات الله تعالى لا ينكسان كوت احد ولا يحياية فاذا اراد الله
فادعوا الله واصلوا اخرجه الى الشمس قال الشيخ الكليني في شرح المزارق بدار علي
انه لما تغير لها في شمسها الشمس فتمت مؤثره في النجوم على الارض وادع الله
فيها سلطان تربية الاشياء النباتية والحيوانية فاذا
حبست لم ينبت ذرع ولم يحف فرقطة الفضا بكوفها لا تبارك
وقيل سببه ما ورد في الحديث ان الله تعالى جعل في الارض موضع وقد جعل
الحيا فيها كما فاذا جعل في الشمس سبب ضوءها وقيل سبب الكسوف ما جعل
الشمس في السماء كما اذا وضعت في الشمس وبعضها ذهب ضوءها
بالجواهر السبعة على كتاب الهيئة السنية فخلق الله تعالى في الارض
السماء جارية سرعة السهم قائم في الهواء بامر الله تعالى لا يتحرك منه قطرة
يخرج منها الشمس والقمر والنجوم فذلك قوله تعالى وكل من فلك يسبحون والفلك
ووران العجلة في حجة غير ذلك البحر فاذا احببت الله تعالى ان يحد الارض
حوت الشمس في العجلة فتقع في غير ذلك البحر ويبقى سايرا في العجلة
المنقصة او التلك ما شاء الرب تعالى من ذلك حكمه بانه في العجلة
استعداد الكونية واما كسوف الشمس عند اهل الهيئة والنجيم الشمس

او احاد تمت سيرها في حال بينها وبين ضوءها فاطلما اصل له في الشرح وقيل
سبب الكسوف في الاجرام العظيمة من حرة غطتها في الشمس وسط القمر في الشمس
وبين القمر والارض من النور في نفسه جسم مظلم فلو ان من بين الشمس والقمر والارض
جسم مظلم كسوف تدر واما كسوف القمر فبسبب كسوف الارض بين نور الشمس والارض
بانه فلكان القمر مظلم بظنه يستضيء بضياء الشمس فاذا توسط الارض بين الشمس والقمر
فبقي ظلاله ان اصل نوره كسوفه وان كسوف الشمس يستضيء بضياء الشمس في حرة الارض
العلامة لكل البرق في شدة ويمكن التوفيق بين اسباب الكسوف لسبب
وسبب كسوف القمر في انهم قريبا لتحقيق والله اعلم **السؤال السبعون** **احد المائة**
ما الحكمة من حادثة في كسوف الشمس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الزمان وسدادة
هنيئة بقوله ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض الخ
ما في الزمان وما المداينة استدارت هنيئة وهو حديث عظيم الشأن قوي البرهان
عند المحققين **الجواب** في ذلك توقف على قولين الاول ما قيل في
الزمان على لسان اهل التحقيق وان شئت في استدارة الزمان هنيئة عند كسوف
المحققين من اهل الله والحكماء من الالهيين الموقرة الاولى في حقيقة الزمان في قوله
على لسان المحققين فمنهم من قال هو جودهم جود لا يقبل العدم ومنهم من قال
انه امر وجودي فانه ثابت ومنهم من قال هو الاقرب الى التحقيق ان الزمان
امر وجودي اضافي يهودا في لا تحقق بوجوده في الخارج المادوي وتغير بوقوع
الوجود فيبقى بزمج الجسم المتغير وحسب هذا الجود الزمان هو الفلكات الاعظم المخطط
بجميع الاجسام كما حاطة الزمان به فترجوه استوعبه ودار به لولاه لما وجد الزمان
في الخارج ولما تباين وجوده الفلكات الاعظم فتكون عند حكمة الالهام على طاقاتها وسيا
واتجه فانه لم يوجد الفلكات الاعظم شيئا من سلطان مثلا زمانا كما وجد في
الظواهر والظواهر لا يوجد واحد بعد اخر فانه زمان فترجوه المردود والفلكات الاعظم
فترجوه في شدة الامر وجسم جود الروح فانه من سلطان يتوقف وجوده على واحد

نزل النسا اورثنا ما نحن فيه من الشقاء والابوس فما لم نر فيه غاية الالم بل انما
يتوهم ان كانت قسما فغيره ما نحن فيه باقى مجام وبهذه السورة فحصل الروح الالهي
فيذبح على ما لا يدرك خبره ومنه الله انما هو لا ياتي وظهر فيه شدة القوة والقدرة
الحكم صبيا وسماه الحق سيدا وحضورا ولا فقصا من عظيم في هذا الموضع فذلك
الحياة ضد الموت اي ازالته للحياة الدائمة التي لا اهل الدارين الموت فلا يكون
ثم ينادي المنادي يا اهل الجنة خلوا فخلوا من اهل النار خلوا فخلوا فخلوا فخلوا فخلوا
الجنة اسد فرج بذلك وتعلم اهل النار ان الله تعالى فليكن فيهم وعنده فخلوا
البرام ثم خلق ابواب النار خلقا لا في بغيره فخلق النار على اهلها وبغيره فخلوا
ففي بعض العظم انفسا طهر فيها وبرجع اعلا اسفلها واسفلها اعلا فمرى الناس
والجن فيها مشرقا قطعا في القدر التي تشرق فيها النار العظيمة كغلي الخمر قد ورى ما يلقى علوا اسفلا
ومن نسل الساجدة ونحوه من النار انه هو العفو العفو السستار **السؤال الثاني في النسا**
سورة النسا فيكون بابا بغيره منسوخة عند الدخول وجدا في ابواب النيران فخلوا
عند جوار اهلها **الحجاب** قال بعض العارفين والحكمة في انهم يجدونها منسوخة الى ابواب الجنة
لئلا يفتنهم هناك لانه دار النعيم والسور لا تخلق الا حجابا والواحد من باب
الكرام وما اهل النار فانهم يجدونها منسوخة الابواب كما حال السور فيفتنهم هناك
حتى تفرق لهم المنة لهم وتوحي الطبيعة عربية قال بعض الفضلاء من اهل النسا
قوله من حضر اذا جاءوا ففتحت ابوابها المنة واو فتحت الخال بعد بيرة وقد فتحت
ابوابها فدخلوا الواسيان انما كانت فتحة قبل غيرهم وقد سمعوا ذلك الواس
واولئك منية لوجدين لا وركشا كانت ابواب الجنة ثمانية وابواب جهنم سبعة
فترت الواسينها فصحت اولئك منية والنوراني في انما عادت الواسين في
الدرستين من واحد الى سبعة غير وواسين من الواسين في النسا وفي النوراني من
ذلك انيت قوله تعالى التائبين العابدون قال في النسا من والناس من ومنه قوله
سبعة وثلاثون قوله تعالى التائبين العابدون قال في النسا من والناس من ومنه قوله

الجنة

الجنة فتسبحه قوله تعالى انما اول نزل منسوخة بالجنة اقول ويجوز ان يكون
الناس من النسا منسوخة على الوصول بركة ودعوة لهم لئلا
بالاستغفار لو لم يكن دعاءه وقد سبق لما فتحت ثم تبقى الابواب بدعائه
منسوخة الى ان يفرج من حجاب فاذا جاء اهل الجنة بعد حجاب والعراق فغيره
منسوخة بركة دعائه المقدم على ذلك واسم مكتوب على ابواب الجنة وفوقها
عشر الرحمن وفي النسا اول نزل باب الجنة الجنة حكمة على جميع الامم حكمة
انما واستمر الاول حكمة **السؤال الثالث في النسا** **الحجاب** في قوله
اعادة النسا وحسن الاحاد بعد البيا الفناء كيف تركب الاجساد في قوله
منيت حادة وباني نشأة **الحجاب** اقول وقد جرى الاختلاف في ذلك ولكنه
راجع الى كيفية الاعادة فمن العلماء من ذهب الى ان الاعادة يكون في الناس
كما بدعهم كالحاج وتناسل كما جرى من خلق آدم وجرى منه بخلق النبيين من
نسل نوح الى ان يؤولوا واليه ذهب صاحب طبع النعالي في قوله تعالى
كما بدأكم تودة وانما القول للمخ في الجنة المروي انه السماء بمطامير السبعة
منه نشأة الآخرة كما ان النسا الدنياء منسوخة تنزل منسوخة منسوخة الى
اصلا بانها ومنها الى رحام الامهات فيكون منسوخة منسوخة منسوخة
المنسوخة حجابا في الرحم وقد علمنا ان النسا اولي اوجده الله تعالى
على غير مثل سبقه وركبها في اي صورة شاء وهكذا النسا في اخره
بوجه النسا في على غير ما سبق من كونها منسوخة بلا شك فينبغي النسا في
انما هي على طبق النسا منسوخة منسوخة النسا الدنيا وهو اصلها فعلى النسا في
ان اخره قال الشيخ في الفتوحات المكية لا شك في ان المداويج التي هي من
تقوم على النسا في وهو لا يقبل البلى والفناء قال النوراني ان الحق الذي
المنسوخة في الجنة النوراني انفسا عليها نشأة النسا في اخره اي يكون
منه النفس بسبب ذلك الجب التي قدر ذرة او خردلة كما يتكلمون في كبرية الاله

[illegible][illegible]

والصالحون

وكان لا ينسب طاعة تارة تجرى الحسنة غلبا واستحق قبلة كالمسافر في الطريق
لا يوافقون بانفسهم وقيل كانوا لهم بخرية وفراست جودوا ونسوا او كثر في طاعة
الرب فسدوا على وجه الارض فسفلوا وما الحيلة عليهم ما يغير حق فكلوا برك على نذرهم
حسب لا ينظر العاصم الى رتبة القضاء والنفاذ كما جرى قبيل الجن وقيل انهم
اطلغوا في السور المحفوظة على كتب عيسى بن آدم من الغيا وقيل لعنهم كما قال تعالى
ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وانهم الذين هم بخلقهم افسدوا في الارض
يستفك في الدماء واغافد وسفكته اولاده كقتل ناسيل وقوله ولم يات القضاء
من الخليفة وانما جاء به اتباعه ويحال قالوه طاعة حسبا لا بحق ولذلك قالوه طاعة
طريق الاستقام لا على طريق الحكم والقطع حتى لا ياتي غير كسب الادنى ومضوية انواع
الافساد والخراب في طاعة الله والحق والكونية مستعدة لذلك مما حكمه الله بالعبودية
الاستعداد في تركيب آدم لم يخلقوا الا بالحق وحكموا به عليه لانهم علموا ومكروا
مكروا بغير علمهم ما يفسدوا في الارض فبما سوه فقالوه ما هذا الخليفة يكون
طاعة ملكا او موقدا مشايخه فقال تعالى شكلكم لا مشايخكم فقال تعالى اني اعلم
ما لا تعلمون لانهم لم يسموا من الجن المستخلفين في الارض كغير طاعة فاعلمكم انهم علموا
ملككم الارض في الحق تبارك الخليفة طاعة عند الله توضع وانتم وعرفتم بظلمكم
وظلمت انسابه ربنا طعننا انفسنا لانه فخر الله الى الله اولاد ذلته الى نفسه ثم من
نفسه الى الله ثم كان الله كاد الله له عنانته ارضه او قوا اولاد ذلته ثم فطنته مشايخ
ادهم فاستعملوا بالتوبة من ذلته وكان مقتضى راي ربهم سخي العطاء والقبول لما كان
طاعة الله باو خسة بركا في قربته وجبته وقيل لسان الحكمة ان يكونوا مستكبرا والاطاعة
وهم تواضعوا في المعصية ومقتضىهم في الانقياد واحب اليهم طاعة الله من الانقياد
ولذلك قال يحيى بن عمار الرازي المعصية اقرب بها الى الله من طاعة الله فخر
ربنا عليك وقيل بل هي الحكمة اني اعلم انكم اعلموا وانتم اعلم انكم اعلموا وانتم اعلم انكم اعلموا
افضل من العالم بحسنة انفسا احدثا ان العلم قد يكون بغير علم ولا يكون العلم علما

بغير علم

بغير علم والاشياء في مقام العلم مقام الانبياء وقام العلم مقام الانبياء والاشياء
التي لا يتم منقادها الله الله والاشياء والاربع تنفع العلم منها والعلم منه تنفع مقام العلم
مقام من آدم ومقام العلم مقام الملايكة وجبته الملايكة على العلم وشاكلة آدم
على العلم اين مقام يعقلون ما يورثون مقام وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم
على الملايكة قال تعالى خليفكم اكلهم اكلهم سيد البشر عليه السلام وفكر رب زوني علما
العلم زوني على **السؤال الثاني من مسائل النور بعد النور** قالوا قد قرأنا الحكمة ان الله تعالى
اخرج آدم من ذنوب واحد من الجنة والجنة ليست بدار خليف **الحجاب** جباب الامم
الانبياء بولي لا يكون امره امرا واحدا امرهم بدينه امتحان وسبيل الخليفة ليس
بقدره غيرهم في ثمارنا واما الله وسبق في الكونانية فكثيرة واما باريها فاقصا في
واحد دينا السابق واليهاء حق واحد حكمه ربانية تقتضيه خروج الى دار الخلفاء
فاجاب بسبب ذنوب واحد وقيل اخرج آدم من ذنوب واحد لان ذنوبه في دار الجنة
موجبه ان موافقين من الملايكة وخطا به من الله تعالى است يا مؤمن في دار مع
جبر ان مخالفين من الاشياطين من الانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
هو اسطة البشر من الرسول وقيل ليس من العصاة على سبيل التوبة المملوك على عصا
على سبيل الجنة وسئل خليف الرحمن فقال لا رب لم اخرجت آدم فقال اما علمت
ان حجابا عجيبا شدد به وقيل اخرج آدم من الجنة لانها ليست بدار توبة و
تجسس جنة ووقفة وبيت في كل سنة مجليات الجبابرة والتهمة التي تصف
المعارف لا تربية فلو بقي آدم في الجنة لغات نصف الكمال اسرار الخفاة والحكمة
الاسمائية فاما اسما ان ياتي الدنيا فيسب وبليست الخلافة تخصص اليك
والكلية ويحقق بطلانها من الامم والحق انهم بدوا الى عالم الخفاء كما ملايكة الانواع
العصاة في الكمال است وقيل قد رآه انه يخرج من صلبه سيد المرسلين وخلفاء
من الانبياء واولاد الانبياء والمؤمنين وهم في الجنة تبارك كما مؤمن وعدوا فخرجوا
الى الدنيا بغير العلم بغير العلم من الطيب لان الجنة ليست بدار توالد ولا خلفة طرأ

نظر الدين لانفسه في الجنة فكان بهبوطه من الجنة بهبوطه شريف وانما في الجنة
 بين قسمة السعادة والنعمة لان ذلك من مقتضى الامانة في الجنة على
 اختلاف المخلوقات لمتنوع المعصيات ودرجات المسكوت والانتاج **السؤال**
الاسم الثاني بعد الماتية ما هي اناس من الملائكة من الملائكة **الجواب** قال
 بعضهم يكون الاستماع من ادم طاعة او العاطفة منها قبول الامور فان الملائكة
 في الرتبة الارزاق وما عرفت الا على ترك الحفظ والمحافظة في القسط حتى
 تولد في النسيان كما قال الله تعالى في المائدة وما يوحى اليهم الا ما علم الله انهم لا يملكون
 الشجرة عناه فيكونوا كالمعصيات في وجوب توبة وحبها واداءة على توبتها والذين
 لما قال الله انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة على توبتها والذين
 عصيانا بسبب سبب انهم توبوا بسبب عصيانهم ثم توبوا بسبب عصيانهم ثم توبوا بسبب
 الجنة كما ورد في قوله تعالى في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها
 واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى
 من انكره والذين كما انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى
 عوقب جوي قبل ادم تقدمها من الملائكة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى
 ادم ولم يبين علم الله في ادم في ذلك وانما عرفت العقوبة منها بسبب
 ادم طاعة الله والى طاعة الله في ادم واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون
 الى الارض عقوبة قبل الملائكة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون
 للملائكة قال الامام في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى
 العظمة والنضال في العينة والاداءة الى يوم القيمة قبل الملائكة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى
 طاعة الله انما كانت ادم واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها
 عوقب جوي قبل ادم في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى
 قال الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى
 الشجرة ومشتد في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى
 الملائكة

في الملائكة من الملائكة التي لا ترى على الكمال السقوط قال لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها
 عوقب جوي قبل ادم واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها
 عن ذلك قال الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى
 الكرم وقيل بينها وبين الملائكة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون
 في تحت يده ما يستره العفو ويقبل العذر من المرأة ولا يعاملها معاملة الرجال
 نقصان عقلها وثقتها لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون
 فاداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى
 ادم في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون
 ادم بعد سبع المخلوقات وهو آخر مخلوق على وجه الارض **الجواب**
 فيكون خاتم المخلوقات كسيد المخلوقات خاتم الملائكة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى
 فهو كرم الملائكة على باب كرم الله تعالى في وجوب توبتها واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون
 وتوجه الكلي للمقامات الكلية الشهادة والغيبة والمظهر الكلي الجامع
 لمخبرات الاسماء والاهلية وقيل خلق الله ادم بعد جميع كائنات المخلوقات
 اشياء ويكون خليفة في الارض كما لا شك في ذلك في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها
 ولا يكون خليفة الا باذن الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى
 وبما في مقتضى العلم على العباد لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون
 مقام الموصي بالامر والامر في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون
 والنقصان في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون
 وبما في مقتضى العلم على العباد لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون
 مقام الموصي بالامر والامر في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون
 والنقصان في المائدة انهم لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون
 وبما في مقتضى العلم على العباد لا يملكون الشجرة في وجوب توبتها واداءة الله تعالى في المائدة انهم لا يملكون

فواشیر اطراف

والله اعلم

واللذين لا يرفعون يديهم في الامم فوقع في الايات كلها بعد المائتين للبعث
قال الشيخ الكبير في العنق الشيعي من فلسوف حكم وعلى قدم شئت يكون اخر
موتوا بولد بعد هذا النوع الانساني وهو حامل الله اراه لبعث بعد ولد في هذا
النوع فهو حاتم الاول وتولد معه اخنت فتزوج قبله وتزوج بعد بالكلية راسه
عند جليلها ويكون مولده بالصين فيسمى العم في الرجال والنسب فيكسر
الكاف من غير واد فيه عودهم الى الله فلا يجاب فاذا قبضه الله وقبض
موتى زمانه في حق مثل السعديين وعليهم تقوم الساعة قبل وحكم ظهوره
في الصين لا زوال ظهور النوع الانساني كما في الهند والصين من قبله
ظهر كماله واليه ينتمى من الرجوع واليه المصير فتبين وتحقيق النسبة بين كل راية
وتدنية وهو علم جليل واخرج السجولي عن محمد بن محمد بن حنفية رضى قال ويقوم الكندي
في سنة مائتين ورواية عن ابي قتبية قال احتجج النعمان على محمد بن يحيى
سنة اربع ومائتين اقول الله انما ارسلتكم نبيا خيرا اناس بايعناهم على الملك
بعد الف مائتين وكنت بعد هذا المائتين مائتين اخرى للمدعي يكون
العم بعد الف مائتين في الايات من انظر احاط بعد المائتين بعد الف
واما المائتين اخرى فيكون بعد المائتين الاول ولا يبلغ الزيادة على تسعمائة
سنة كما حققه الامام العلامة خلال النعمان السجولي في كتاب الكشف في كتابه
هذا الف مائتين قال الكندي قلت عليه انما روى في هذه الايات ان هذه الامة
الحديثة والملك الاحمدية لا يبلغ الزيادة عليها تسعمائة سنة فلما بعد الف
من المائتين ثم المائتين وقدم الله في الايات كلامه والله اعلم بحقيقة الاول
وعنده عالم الغيب في الزيادة وحاز السجولي في شرح الخبر رضى انه استدلل البعض
على ما احتجوا وانما كان على ان هذه الامة تزيد على الف سنة لانه يقتضي ان
سنة اليهود ونظر عدة الفصاري والمسلمين وقد انفتحت اهل الفلك مدة السجود
الى جنة النبي عليه السلام كانت التزم العين سنة فذة الفصاري من ذلك مستحاجة

او قل فيكون عدة اهل بيت اكثر من اهل البيت والرب يبارك في كل ما يشاء **سورة**
الحمد لله الذي جعل في قلبه من نور الله ابراهيم خليلنا وابي من نور خليلنا
 وهو درة الخلق هنا اتقوا من النبوة **الحجاب** قال صاحب الشفاء ان نور خليلنا
 وسماه الله كانوا في الله وبعاد في الله وخلقه الله له نظره وجعله اماما
 على عبده وقيل انه صلح كما قرأ مرة فلق بيده المباركة فاجاب الله تعالى اليه
 تعلم انه قد وى وهدوك فقال يا رب فعلت انك من ملك وقيل سواه خليلنا
 لا نسلم نفسه الى الشيطان وعاد الى الضيقان وولده الى التوبان وقيل الى الرحمن
 ولم يزل الى يوم الدين وقيل من خليلنا على اسنان الله بكاء لما ورد في الخبر انه
 لما مضى الله بكاء يحيى حبيبه قال انما كلوا طعنا ان الذين قالوا اما نوه قال
 التمس في اوله والحكمة في اخره فقالوا سبحان الله بحق لك ان اتخذ الله خليلنا
 وفي الخبر يحيى بكاء من كرامة الله وحده كما ذكرته الاف قطرة من الغنم
 وعليها كلابا ثوابه ان يطلع اذ يهب فتمتلكه ملك في صورة البشر وهو ينظر
 اغشاه في السبابة فقال الملك سبعون قدوس ربنا لك في صورة الروح فقال
 ابراهيم دم كره في ربي ذلك نصف ما ترى من اموالي فذكر الملك بكاء في ربي
 ثانيا كره في ربي وركبت جميع ما ترى من مالي فذكر الملك بكاء فقالوا جدير
 ان يخذلك الله خليلنا ويحببناك من بين الامم مؤبا صغيا ويحببناك في الملك
 والخلافة كره خليلنا الى يوم القيمة وقيل من خليلنا في السماء ان الملك في الجنة
 والملك في الدنيا فمضى بها ان قد حاقته على ربه جارية شابة في الخلق فقال
 الملك حاقه فقال انما الملك فلا علمه كماله جسم عن سواله في بعض المعاني
 اخلاصه في المودة التي ترحمها لا ترحمها من خليلنا من الجنة الى الملك الروح
 فكان جميع خليلنا قلبه من سبل كاد في الجنة ولا اقبلا وغيره من ذلك الخلق
سورة قد خلقت ملك الروح مني وبناتي من خليلنا خليلنا فاذا ما خلقت
 كنت حبيبي واداما ملك كنت خليلنا فاذا ما خلقت الروح السقاء في الجنة

هنا اتقوا من النبوة لا النبوة قد يكون فيها العداوة كما قال الله تعالى ان من
 ادبر اذركم هذا فلو لم يكن في النبوة عداوة مع خلقه فاذ السحرة يا ابراهيم وقلنا
 بالخلق فاذ في النبوة النبوة هي به واز صاحب خليلنا من غير نفسه من قبل
 ان خلقتنا ما بان لنا على ان الله اتقوا من النبوة ووجعت خراجها عليه وان نطقنا
 عن دونه وان خراب من الوسايط والاسباب او زيادة الا حقا صحت
 منه تعالى لهنا وحقق الظاهر عندنا وما كان ليوطنه في السرار الهمة
 وملكه من غيبه وشؤنه وبجلباته وموقفه اول استغاثته الى استغاثته
 فلو كان من سواه حتى لا يلقى له حبيبه ولا اقبل خليلنا من ربي قلب
 سواه كما ان الله لم يزل في وقت لا يبق في غير ربي **السؤال الثاني**
سورة ما معنى الخلة في الجنة عند العارفين وارباب العلوب يا ابراهيم
 ورجعة الخلة او درجة الجنة **الحجاب** قال الامام في الشفاء قال بعضهم ما
 هو سواه فلا يكون حبيبنا خليلنا وان خليلنا ان جيبنا لكان خفي ابراهيم انهما
 بالخلق ومحمد بالجنة عليهم السلام الصلوة وقيل درجة الخلة ارفع من رتبة النبوة
 لو كنت من خليلنا غير ربي فلم تخذله وقد اطلق الجنة لفظا طوعا وبشره
 الحسنى ربه اما انتم فقد جعل الجنة ارفع من الخلة لا درجة الجيب نسبتا
 عليه السلام ارفع من درجة خليلنا ابراهيم خليلنا قال في الجنة حسبى الله الحبيب
 قبله حسبك الله خليلنا قالوا اجعل لي اسارا صديقا والحبيب قبله
 ورفعتك ذلك انك اعطيت سوالا خليلنا بصل بالواسطة في قوله وقد كنت
 ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض والكون في الموقنين والحبيب
 ليعجل قوله له اليه فقال يا ابراهيم اودني وقلنا من ربي ربي
 وعرفت ربي ربي خليلنا قد اجبتني وبناتي نعمة الا حسنام والحبيب قبله
 انما جبه الله به منكم الرجس من البيت وعلماكم في الجنة اصل الخلة
 الى باب في الجنة سببا في الجنة من صفته وسعادته وفاضته رفته الخلة

فقد خلقهم كالمعادن كان نعام بل افاضل فاعلموا ان الله به اهل الايمان واخرجهم من جسد الالبسة
والاولياء والصالحين كما اخرجهم من ادم ومن قبله الالهة ليعلموا بعد ايمانهم
الشرع ويحكموا بالحكمة فليكن ما نشاء على اي البشر الصفيهم ما نولوا ذرة وعلى قوتهم
ان يفي بالشرعية وعلى يوسف بالافتداء وعلى ابراهيم بالكلية وعلى محمد بالانسانية ليكونوا
لكل يوم الغيبة صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين **السؤال ب بعد الحاشية**
ما امر الله ابراهيم به من بديع ولده في النعام ورفق بالانسان حتى وقتنا الازلي اخرج
من عظم الكتاب **جواب** قيل امره بالنعيم دون البخل لانه ليس بشي الغني
الذي الله من قتل المؤمن فله ذلك راحة في النعام تسيرها واختيارها وحكمة مدسحة
لان الانسان يحب ان يكون له ولد وعلاقة الغلب بحبه فاقصصت غيره فخلقته ومقام
الحكمة ان يتبع علاقة الغلب غير غيرة فامر ونهى ولده امتحانا واختيارا ليرى ان
اجب ان يشاء في سبيل الله من غير توقف واشعاره بانه عليه الله
لا يبعه غير الحق وقيل ابتلاه لغير حكمة الالهية التي لا تقبل تركه لغير الله **جواب**
انه مع كل شيء افاض الخلق عليه فغير حبيبه فاعلمه بانه على الله كما ان الله اشد
الناس به ان يشاء ثم الاولياء ثم الامثال فالانسان لا يملك على نفسه ما سوى
الحق تعالى بهذا هو السر في ان ابتلاه الاجساد وقيل ابتلاه في والاشياء
سبيل الحجة والغيرة تنوق المحبين في الحق المحبوب وابتلاه ليعلم من هذا التيسيل
في الحق ولده وماله ليقه كما ورد في الخبر انه كان له خمسة الاف قطيعة من النعم فحب
الملايكه ثم كثر ما له مع خلقه العظيمة عند الله في كثرة الاسباب والاشغال والظواهر
فخرج به خلف علمه وكلامه فخلق الله ان نعام عليه ما اطواقه من خلقه ملك في
ادع على شرف الواد فخرج فاعلمه بسجود قدوس رب الملايكه والروح فخلق الله ما لا
يسبحه غيره وشده كونه فخلق الله ما لا يشكره غيره فخلق الله نصفه على النسيج
بالنسيج المذكور ايضا فخلق الله ما لا يشكره غيره فخلق الله نصفه على النسيج
فبذلك كان له خمسة الاف قطيعة من النعم فخلق الله ما لا يشكره غيره فخلق الله نصفه على النسيج

ما امر الله ابراهيم به من بديع ولده في النعام ورفق بالانسان حتى وقتنا الازلي اخرج
من عظم الكتاب **جواب** قيل امره بالنعيم دون البخل لانه ليس بشي الغني
الذي الله من قتل المؤمن فله ذلك راحة في النعام تسيرها واختيارها وحكمة مدسحة
لان الانسان يحب ان يكون له ولد وعلاقة الغلب بحبه فاقصصت غيره فخلقته ومقام
الحكمة ان يتبع علاقة الغلب غير غيرة فامر ونهى ولده امتحانا واختيارا ليرى ان
اجب ان يشاء في سبيل الله من غير توقف واشعاره بانه عليه الله
لا يبعه غير الحق وقيل ابتلاه لغير حكمة الالهية التي لا تقبل تركه لغير الله **جواب**
انه مع كل شيء افاض الخلق عليه فغير حبيبه فاعلمه بانه على الله كما ان الله اشد
الناس به ان يشاء ثم الاولياء ثم الامثال فالانسان لا يملك على نفسه ما سوى
الحق تعالى بهذا هو السر في ان ابتلاه الاجساد وقيل ابتلاه في والاشياء
سبيل الحجة والغيرة تنوق المحبين في الحق المحبوب وابتلاه ليعلم من هذا التيسيل
في الحق ولده وماله ليقه كما ورد في الخبر انه كان له خمسة الاف قطيعة من النعم فحب
الملايكه ثم كثر ما له مع خلقه العظيمة عند الله في كثرة الاسباب والاشغال والظواهر
فخرج به خلف علمه وكلامه فخلق الله ان نعام عليه ما اطواقه من خلقه ملك في
ادع على شرف الواد فخرج فاعلمه بسجود قدوس رب الملايكه والروح فخلق الله ما لا
يسبحه غيره وشده كونه فخلق الله ما لا يشكره غيره فخلق الله نصفه على النسيج
بالنسيج المذكور ايضا فخلق الله ما لا يشكره غيره فخلق الله نصفه على النسيج
فبذلك كان له خمسة الاف قطيعة من النعم فخلق الله ما لا يشكره غيره فخلق الله نصفه على النسيج

السمو الى اربع عشرة شهرا لا يخرج من ذلك سبب بل هو بغيره انما هو في الدنيا
 قبل ان يولد وادونه الى انظر اولاده وقيل لم يولد في الدنيا بل في
 برويه عن جبريل عن ربه قال يا جبرائيل ما هذا من سلب كبريائه يعني قال جبرائيل
 لا علم لي الا ما علمت قال نعم فلو كان مخلوق في داري والنظر الى وجهي وعن جبرائيل
 اول ما ينظر الاله الرب تعالى على طبيعة ربه فانه ورث ذلك الوجه
 بعده انظر الى جمال اليوسف الذي هو مظهر من مظاهر الجمال المطلق لا يفتقر الى
 تجلي بغيره الى جمال الجمالي يوسف فاحبه بوجهه وابتلى بكبره بل هو مظهر من مظاهر
 الله الى الله في مظهر العارف العارف اليقين المكنون الذي لا يصل الى المكنون في
 المطلق هذا هو الحق الذي من الاخبار من وصل العارف الى المكنون في المكنون
 الروحاني هذا هو المطلق اجمع من السر من تمام الروح في وجوده الى الله في
 والحاصل المعارضة والحق في الحاشية المتشابهة في وجوده في كل ما عند
 من هذه المطلق على العرش اليوسف عند وصوله الى يوسف الروح الى الجلاء جبرائيل
 انه قد قبض المبدأ في الكشف حجاب على المكنون من قلبه وهذا السر الجمال في الشرح
 في النفس اليوسف في كل نورته في كل يومه في كل نظرة النفس من في المكنون
السمو الى اربع عشرة شهرا لا يخرج من ذلك سبب بل هو بغيره انما هو في الدنيا
 على يوسف وقال انما اشكوا بنى حزن الى الله فكيف يكون الضيق اشكوى
 قبل ان يولد في الدنيا الى الاخبار بل هو عرض الى الله والحق الى حكمة الله
 المكنون فيكون حاله الى طيبه وود العاشق الى حبيبته وقيل هو شكائته في النفس
 الى جلاله وهو جاز لا يرى اليوب قال من صنع العزوانت ارحم الراحمين وقال
 تكلم في كلامه الى ربه في حقه فانه جاز انما هو المكنون في الدنيا ولا يفتقر الى
 فهو المكنون في ربه لا حقيقة الصبر معناه الحقيقة في الشئ من شئ من ان يكون
 في نورته المكنون على الغير في المكنون الذي لا يفتقر الى الله من قضاة وقدره
 كما قبل على الحقيقة كما شئ من الجيب بله ولكن البصر عنه في المكنون لان العاشق لا يعبه

في حكمة

من هذا الحبيب في حقه حاله وانفقاره الى حكمة الله العاشق الى حكمة الله
 والحق الى حكمة الله العاشق الى حكمة الله العاشق الى حكمة الله العاشق الى حكمة الله
 في حكمة الله العاشق الى حكمة الله العاشق الى حكمة الله العاشق الى حكمة الله العاشق الى حكمة الله
 في حكمة الله العاشق الى حكمة الله العاشق الى حكمة الله العاشق الى حكمة الله العاشق الى حكمة الله
السؤال **وسر يوسف** لا يخرج من ذلك سبب بل هو بغيره انما هو في الدنيا
 قبل ان يولد في الدنيا الى الاخبار بل هو عرض الى الله والحق الى حكمة الله
 المكنون فيكون حاله الى طيبه وود العاشق الى حبيبته وقيل هو شكائته في النفس
 الى جلاله وهو جاز لا يرى اليوب قال من صنع العزوانت ارحم الراحمين وقال
 تكلم في كلامه الى ربه في حقه فانه جاز انما هو المكنون في الدنيا ولا يفتقر الى
 فهو المكنون في ربه لا حقيقة الصبر معناه الحقيقة في الشئ من شئ من ان يكون
 في نورته المكنون على الغير في المكنون الذي لا يفتقر الى الله من قضاة وقدره
 كما قبل على الحقيقة كما شئ من الجيب بله ولكن البصر عنه في المكنون لان العاشق لا يعبه

على هذا قال فلم ينفذ ذلك ان عبدني وجبا، بل لم ينفذ فقال انما كنت
فيقال انما ينفذ في باب بابوب وم فيقال انك كنت اشد حرا ولبا
به فيقول بل هذا فيقال ما ينفذ ذلك ان عبدني اخرجني من بيتي
في كتابه المذكور وعن بعض شراح المفسرين كما، يوم الغمة يأس من ذلك
بسبب عصيانه فيجاب، بفرعون فيقال انك كنت اكثر عصيانه حين
فيقول لا يا رب فيقال له هو ما السجين من رحمتي التي وسعت كل شيء حيث
اجريت كلمة التوحيد على لسانه عند الوق برجوه سعة رحمتي عند البائس
والعقول والرد في يدى وكلمة رحمتي على كل لسان رحمة عامة وهي الاقرار
بوحدايتي في انما موطن كان ولهذا السر الواحد انما في الشجر في الموضع
في توريثه فيقول كما بهر مطهر امن سعة الرحمة وجوابها حيث اجري
اسم كلمة التوحيد في ذلك الموطن الذي برجوه المؤمن والكافر فيقول
والرد بهدوء وفي سعة رحمة كما انك في الشجر تقول والعلم عند الله قلت وليس
وراء عباده ان فرقة وليست بوقت قادري **الكتاب الثاني عشر بعد المائة**
لم قال الله تعالى في قصة يوسف وم احسن القصص **الكتاب** قيل لا يوسف كان
احسن انبياء بني اسرائيل وانه حسن الانب كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وقيل
كان دعاؤه احسن الادعية لوفقه مسلما والمحقني بالصالحين وهو اول من
عنى لقاء الله بالموت وتزويجا احسن التزويج في قصة تزويجه فرقة واصله
وصلته وغربة وتلطيف وتعفيف وعشيق وعامق وشوق وحزن خلاص
وفد مودته وعشق وتعارف وتساكر واقبال وفرار ونفخة وحزن وكثرة
وشارة وتغير وتوسيع وادع في قصة علم نودع في غرضه من لطائف
انواع المعاملات مما روج الارواح وبها لا شجاع ومما لبعض المفسرين
انما كانت قصة يوسف مع احسن القصص لانه لما علم على ذكر الحب والحب

فيها

حسبها في قوله تعالى انما احسن القصص **الكتاب** قيل لا يوسف كان
احسن انبياء بني اسرائيل وانه حسن الانب كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وقيل
كان دعاؤه احسن الادعية لوفقه مسلما والمحقني بالصالحين وهو اول من
عنى لقاء الله بالموت وتزويجا احسن التزويج في قصة تزويجه فرقة واصله
وصلته وغربة وتلطيف وتعفيف وعشيق وعامق وشوق وحزن خلاص
وفد مودته وعشق وتعارف وتساكر واقبال وفرار ونفخة وحزن وكثرة
وشارة وتغير وتوسيع وادع في قصة علم نودع في غرضه من لطائف
انواع المعاملات مما روج الارواح وبها لا شجاع ومما لبعض المفسرين
انما كانت قصة يوسف مع احسن القصص لانه لما علم على ذكر الحب والحب
حسبها في قوله تعالى انما احسن القصص **الكتاب** قيل لا يوسف كان
احسن انبياء بني اسرائيل وانه حسن الانب كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وقيل
كان دعاؤه احسن الادعية لوفقه مسلما والمحقني بالصالحين وهو اول من
عنى لقاء الله بالموت وتزويجا احسن التزويج في قصة تزويجه فرقة واصله
وصلته وغربة وتلطيف وتعفيف وعشيق وعامق وشوق وحزن خلاص
وفد مودته وعشق وتعارف وتساكر واقبال وفرار ونفخة وحزن وكثرة
وشارة وتغير وتوسيع وادع في قصة علم نودع في غرضه من لطائف
انواع المعاملات مما روج الارواح وبها لا شجاع ومما لبعض المفسرين
انما كانت قصة يوسف مع احسن القصص لانه لما علم على ذكر الحب والحب

فيها

وفرعون انشا كما الخمار والخبز على ارض مصر فخرج الى العنقا والخبز بالفساد
 والظلم وقيل لانه انشأ كما لو السكون البين وقاسم الله بالعباد النورانية
 عنده شجب امانته مع عظم كبره من الانبياء وقيل مع عصا ادم دم فخرجها
 من اجنحة وقيل مع حبة التراب سببا من خروج من اجنحة وفي العنقا انشأ
 كما انشأ انشأ رعاة الخلق والخلق مثل البهايم تحت حوزة الرعي والكلمة في باب
 النبي طين واسد الانفس اسد الى الغياض وقال بعض الحكماء من شرب عصا
 الحكم الحكمة في رسله بالعبادة والعصر كانه يدعوه بالحكمة لان قدوة كان مدعى الحكم كانه
 في صورة القلب القاسم والعصر صورة الجسم القاسم وهي صورة ما يصير فرعون
 في ابياته واواضه عن الاجابة لدعوة موسى ومكة فاكاه العنقا فخرج من
 العنقا وقيل العصر لمن عصر وفرعون هو الذي عصره واني ولذا جعل العنقا
 صورة بانه تحقق بياؤه فرعون وعصيانا عن اجابة الدعوة ولذا كانت الا
 النفس المارة فالعنقا صورة النفس المارة قيل العنقا من اسر التثنية الموصولة
 والخبر فشد قلب فرعون قال لا رسال تحفة الرسول والمرسل اليه من شدة
 الدواعي والاربابين وكذا كانت جميع المعونات لربنا سبب معنوية بين الامم والاعمال
 قال الشيخ الاكبر المسكت الازهر في النصوص فظهر حكمه بنا عينا فغيره وجود واحد
 قال الشيخ اي ظاهر حكم العنقا ان المتقلب الى الطاعة على صورة غير النعمان
 وهي تجربة عن صورة اخرى وكما يظهر في جوهر واحد لا تعد فيه حقيقة في العنقا
 وفي ربه والنعمان الظاهر فكل العنقا الواحدة والعنقا حكم العنقا وهي
 صورة والنعمان الظاهر حكم الطاعة كذا من **السؤال التاسع والعشرون بعد النعمان**
 ما حكم في العنقا العنقا حية بعنقا النعمان ومخاطبة بقلب حلال الاجال
اجاب حلال الاجال الموصوف والحكمة كما كانت العنقا صورة النفس المارة فافرا
 انقلب حية صارت صورة النفس المظلمة المغيرة للروحانيات والتمسك بالادب
 الحية تسعد بالان كما ظهر من غير من بالبدنية في صورة حية ومنه وان فكلها كذا ذكر

الى العنقا بركت قال موسى لم يوصي اوكاه عليه ان يستعين بها مطاوعة
 فيسلك في ما يشاء بها على غير اى على رعايا العنقا وخرى وعلى ما تحت يدى النعمان
 الطليقة والبدنية والقيديها مارب اخرى اى مقاصد لا تحصل الا بها والتمسك
 بالتمسك بالاجال هوات البدنية والرياضات النفسية فاذا جاهدت وارتاضت
 فوالت الى ربه انما العنقا العنقا التي السبعة طاعة ارحمة كما قال تعالى وسعة
 انما تبين بديل السبب انهم حسنت واما انقلب العصر جوا انا الى العنقا
 المعنوية طاعة حسنة فان العصر من المعنوية والمعنوية اذا انقلب صارت طاعة
 كما قال الله تعالى اولئك الذين بديل ارسيا بهم حسنت **السؤال العشرون بعد النعمان**
 لم قال اسد موسى وم وقال له قول لا تب وقال لم موسى واخلط عليهم **اجاب** قيل
 لان طبع الجيب كان على اللين والرحمة وطبع الحكم كان على الشدة وقسوة
 والعنقا وقيل كان شرب حبيب شرب كمال فشراب الحكم شرب كمال فافرا
 بحبيب السلام تحقيق الحلال وتحقق به واما الحكم تحقيق كمال فافرا
 من مقام تحقوا باخلاق الله فاخلط خطاب الامم بالتحقق كمالا وحلالا لخلط
 واحد منهما او فوق بقاء لانه فرعون من الملوك واللين عند الملوك انجز واسلم
 والغلظة على العامة في الدعوة وافترق حكمه واشد دعوة ولينك لمن لا يخاف
 شدة كذا اسم كذا والنعمة وغلظت كذا وحذرت لمن يخاف شدة كذا افضل
 لك من مقامات وقيل امر موسى باللين ليكون حجة على فرعون لئلا يقول اغلظت
 في دعوة وقيل كان له عليه حتى الترسية فامر باللين مراعاة طعة وقيل امره بذلك
 بشارة للذين وقال في النور انهم هذا بركت بمن عافاك فكيف بركت لم لم كان
 وموسى تعظيما له بان الامر بالنعمة على طريق الرقي او فوق في مقامه وذلك ان ذلك
 القول للذين في فرعون وكان ذلك دعوة بالحدة والغلظة فان تلكا لعل تذكر
 او تحسنه ابا سبب اللين في دعواتك الى القول فذكر فرعون وخشيت سبب ذلك
 عند التوفيق تسعد ذلك القول للذين حيث اجاز الحق كلمة التوحيد على ان فخر فرعون

الربيع ومما فيه حال السخنة كالمنزل من سائر السبع عليه فغيره مما لا ينبغي تحصيله ولا
التمسك به من غير خارج او علة فاعلم ذلك وجاز بالنبوة الى السعة حيث انما يوجد فاعلم
معلم الشرف التوحيد كما روي عليه سانه فاعلم سبب جاته في السعة حيث كبره في السعة في قوله
سؤال الثاني والثلاثون بعد المائة في قوله تعالى التوحيد على الشان في قوله
الحجاب قال السبع الحق اجابا يكون اية على ما بينه السابعة في قصته في قوله تعالى
وجعلنا من ذرية ادم نسله كل شيء يوم القيمة فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله
اليوم في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
لان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
والخارج وهذا المقام لا يمكنه عقلا ومن كان عنده دليل باقتضائه فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
والسبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
معلم السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
ان كان من مقام الاقتضاء فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
فيه بخلاف من هذا المقام ما كانت فانه مقبول عنده حكما بالظن به كما لم يزل عند السبع
السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
عنده احسن ما يمكن فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
هو توفيق قلبه فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
سؤال الثاني والثلاثون بعد المائة ما معنى قوله تعالى وما نكس بيديك يا موسى
عليه **الحجاب** قبل هذا السؤال التسليم وتنبه وتعليق فانه كان قد وصل الى رتبة
القدرة والاستقام الى السبع بها الكون في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
وذكره ونريد به قوله وما نكس بيديك وقيل هذا السؤال الى السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
التي به ولهذا قال في ذلك الحان ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
ان لا يملك شيئا ويريه الامم بغيره فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
وقيل ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى

من الحجاب وانما كانه ما نكس بيديك ولم يطلع هذا السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
ليسلم من سائر السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
ولم يطلع بيديك لانه كان في سائر السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
كان ان اراد في سائر السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
ما نكس بيديك في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
لنوع من العوض استعد احيوة النفس الالهية الغطاء بكرة بصفة الحية بالانسان حال
الحال وادري قوله في صورة استعد احيوة في القلب بالعلم ببيان الحية منه
فان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
العودة علوم الكون ان كان في سائر السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
والحياة بكرة في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
كان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
بعض بكرة في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
العودة من قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
من السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
قوله السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
سؤال الرابع والثلاثون بعد المائة في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
الحجاب في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
الارض المعبودة اليه وقيل الخبيث في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
تعالى في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
بين سائر السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
وقيل ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى
الامر في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى فاعلم ان السبع في قوله تعالى

[illegible]

الفصل

احيى الله روحك وقال ان روح من اودع في الواسم الحسا والاسماء مصلو في الوجود
 في الروح والروح هو النفس متصف بالصفة الذاتية وهو احياء النوني القلبية وصف
 له بوجهية على صفة ناسوتية وظهور روحانية على جانبية خسر فلهذا ان روح
 لو كانت ارفع الى السماء مقام الملكية قال الشيخ داود في نظر ابي محمد
 الروحانية والارواح العلوية المتحدة لا رشا ووصل الى الهمزة قال لان الصلوة المتحدة
 لا تجتمع في اى اكل والشرب في دار الدنيا وقد قال تعالى وانه كانا نكلام الطعام
 في قوله نظر ابي محمد الشيخ ان تجدد الارواح جائز فكلما وقلنا اما المتكلم
 في تجديد الارواح فكلما تجدنا موت وفاروت قبل الصلاح والفساد وكلما وشرها
 كما اشهر في ان احيا قد ياتي في ذلك ملكية تام من حيث تجد مصا في عالم الطبيعة
 المستمرة لكونه باكل الطعام لا يخرجه عن حد ملكية جبهة تجد كذا التوفيق على
 انما يشهد الكبار كمن قال انه ملكة امطره وطهره قال من سمي بغير التوفيق
 يعرف من السماء البشروا ترفع الى السماء الملكية به يدانه ملكة بعد الله
 باصلاح العالم والى هذا اشار الشيخ في التوحيدات في الباب الحكمي وقال روح الناس
 من اسفل اب شر كذا قيس وجرهم وفي التوفيق كان في الزمن ان اول يقع التسلسل
 من بعض الارواح العقيدة والى مثل هذا في العالم البشري وكثير من اكل الطعام
 قد يتفرق مطلقا على صفة الارواح ان ذلك قلت حكم الحكم بسقط حكم
 النادر يجوز ان يجبر على البشروا على بعض الارواح في النادر من الاكل والشرب والفساد
 والاعمال بسبب فكلما تفرقت في الحياة عن هذه الى السماء الاعلى مما رتبة الروح ووجه
 القلبي والسمائي عند النظر روحه السر والظاهر في الوجود ولست بعنك فادخل
 والله والالتفيق **السؤال الثاني** **والارواح بعد الموت** قال في ملكا كان في الساج
 جبره والولاد بسبب كان الواجب ان يظهر عليه روح على صورة روحانية **الجواب**
 الله علم انما كان على صورة البشروا ولم يظهر على صورة الروحانيين لان الملك الحق
 عند التمثيل كان في الله وهو البشروا لا جليل فكلما الصانع الله بالصورة البشيرية

خلقت الله آدم ابو البشر لانه تعالى الخلق في الدنيا والآخرين خلق الله آدم ابو البشر لانه تعالى الخلق في الدنيا والآخرين
والله تعالى خلق الله آدم ابو البشر لانه تعالى الخلق في الدنيا والآخرين خلق الله آدم ابو البشر لانه تعالى الخلق في الدنيا والآخرين
حينئذ توفيت بعض الملائكة على خلقه خلقه الله آدم باف ووسيلة الدنيا والآخرين
في تمام الخلقة بالعلم بين العبد فخلقت له الارض بالاف ووسيلة الدنيا والآخرين
فقبل ذلك تدعى على العبد من ادم ثم بعد ذلك تدعى الارض وادواتها كالنوازل
من في الارض بعينه رويها وروي في الخبر النبوي انك يا حبيبك فبعادك بتلك فافهم
الاستعداد **السؤال الثاني** بعد الاستعداد **الاجابة** بعد الاستعداد فافهم
والممكن **السؤال الثالث** بعد الاستعداد **الاجابة** بعد الاستعداد فافهم
فجعل خلقه رويها وروي في الخبر النبوي انك يا حبيبك فبعادك بتلك فافهم
كان ادم معصوما فوسيلة من عهده سبعين سنة لداود ففصل خلقه وبعثه الى الدنيا
على ان يكون خلقه فخلقت كذلك وقال النبوي خلق الله آدم ابو البشر لانه تعالى الخلق في الدنيا والآخرين
وايضا يجرى الملائكة على ادم فخلقت خلقه وبعثه الى الدنيا على ادم وخلق خلقه
وبعد الاستعداد على ان يكون خلقه فخلقت كذلك وقال النبوي خلق الله آدم ابو البشر لانه تعالى الخلق في الدنيا والآخرين
كانت العبد في ادم وادواته فخلقت كذلك وبعثه الى الدنيا على ادم وخلق خلقه
حصل له الداء بالارث والادوية وادواته فخلقت كذلك وبعثه الى الدنيا على ادم وخلق خلقه
الصوفي اسم ما ذكره الشيخ في النص النبوي انك يا حبيبك فبعادك بتلك فافهم
ففضل ما ذكره الشيخ في النص النبوي انك يا حبيبك فبعادك بتلك فافهم
الانصاف الى الناس فيه ثم ففضل ما ذكره الشيخ في النص النبوي انك يا حبيبك فبعادك بتلك فافهم
يجوز هذا الاسم وهو الداء والادوية وادواته فخلقت كذلك وبعثه الى الدنيا على ادم وخلق خلقه
والله اعلم بمراد من فاضل ما ذكره في العتبات **السؤال الرابع** بعد الاستعداد **الاجابة** بعد الاستعداد فافهم
الاجابة بعد الاستعداد فافهم
اربعين يوما **الاجابة** بعد الاستعداد فافهم
الربوبية رويها وروي في الخبر النبوي انك يا حبيبك فبعادك بتلك فافهم

من يوم خلقه الله تعالى الخلق في الدنيا والآخرين خلق الله آدم ابو البشر لانه تعالى الخلق في الدنيا والآخرين
في تمام الخلقة بالعلم بين العبد فخلقت له الارض بالاف ووسيلة الدنيا والآخرين
في تمام الخلقة بالعلم بين العبد فخلقت له الارض بالاف ووسيلة الدنيا والآخرين
فقبل ذلك تدعى على العبد من ادم ثم بعد ذلك تدعى الارض وادواتها كالنوازل
من في الارض بعينه رويها وروي في الخبر النبوي انك يا حبيبك فبعادك بتلك فافهم
الاستعداد **السؤال الثاني** بعد الاستعداد **الاجابة** بعد الاستعداد فافهم
والممكن **السؤال الثالث** بعد الاستعداد **الاجابة** بعد الاستعداد فافهم
فجعل خلقه رويها وروي في الخبر النبوي انك يا حبيبك فبعادك بتلك فافهم
كان ادم معصوما فوسيلة من عهده سبعين سنة لداود ففصل خلقه وبعثه الى الدنيا
على ان يكون خلقه فخلقت كذلك وقال النبوي خلق الله آدم ابو البشر لانه تعالى الخلق في الدنيا والآخرين
وايضا يجرى الملائكة على ادم فخلقت خلقه وبعثه الى الدنيا على ادم وخلق خلقه
وبعد الاستعداد على ان يكون خلقه فخلقت كذلك وقال النبوي خلق الله آدم ابو البشر لانه تعالى الخلق في الدنيا والآخرين
كانت العبد في ادم وادواته فخلقت كذلك وبعثه الى الدنيا على ادم وخلق خلقه
حصل له الداء بالارث والادوية وادواته فخلقت كذلك وبعثه الى الدنيا على ادم وخلق خلقه
الصوفي اسم ما ذكره الشيخ في النص النبوي انك يا حبيبك فبعادك بتلك فافهم
ففضل ما ذكره الشيخ في النص النبوي انك يا حبيبك فبعادك بتلك فافهم
الانصاف الى الناس فيه ثم ففضل ما ذكره الشيخ في النص النبوي انك يا حبيبك فبعادك بتلك فافهم
يجوز هذا الاسم وهو الداء والادوية وادواته فخلقت كذلك وبعثه الى الدنيا على ادم وخلق خلقه
والله اعلم بمراد من فاضل ما ذكره في العتبات **السؤال الرابع** بعد الاستعداد **الاجابة** بعد الاستعداد فافهم
الاجابة بعد الاستعداد فافهم
اربعين يوما **الاجابة** بعد الاستعداد فافهم
الربوبية رويها وروي في الخبر النبوي انك يا حبيبك فبعادك بتلك فافهم

بعد الثاني ما افكره الرب في خلقه من ان يخلق الانسان اربعين يوما وانه يخلق الانسان
الاسمان **جواب** قيل كان في اودو جسمه بعد يوم اربعين يوما فيكون
ملكه بعد هذه فيه نظر وقيل اراد ان لا ينجب جريشا وولائه يصيب الشيطان في ان
يجان فاعلم ان ذلك لا يتكلمه ان يتبينه سليمان ومن ان الملكة بيده او
شئ اعطاه واذا شئ منعه وقيل نظر سليمان لم ان الى اربع اشياء نظر الى خلقه
فالتبلاها من تبع بالهدى والى الملك فالتبلاها من تبع باجف وربه والى ملك
فالتبلاها من الله في سلطان عونه والى سباسة فالتبلاها من خلقه واما الله لا يلهي ولا يتكلم
والاسمان فالتبلي السوس من اودو جريشا من ماله واما ما جاسم من السوس
عن ذكر ان تبع دينك ما شغلك من ريك ولا يتكلمه الا احد ما يتوقفت عليه وشبه
من ان طوار واولاد وارواحهم من اودو جريشا من ماله واما ما جاسم من السوس
والسبعون بعد الثاني لم وضع الله ملكه في خلقه **جواب** قيل كان في خلقه
في جنة عالم يعطى فيه من سائر الاكل اذ كان ملكا من سباسة الله في كنه من الاجار
وتبلي رايه ملكا لحيات في اكل جريشا من لينة هذه البنية والخاصية والقيمة فليفت
بجانيها من الدرجات وايضا اراد الله ان يخلق من ماله واما ما جاسم من السوس
والنفسه واما السوس فهو صورة ومقام في حجرة البطلون فله بصورة نفس خاتم
والخاصية من العاينة السبانية في الحقيقة كالحق الاسود وكان من الحقيقة الانسانية
وما حوته من اسرار الخلافة واطوارها هذا هو السوس المظلم **السؤال الثاني**
والسبعون بعد الثاني لم لم مات سليمان بن ادم بعد اربعة ايام من ان خلقه
واعلم ما بعد تبع **جواب** قيل اراد الله ان يخلق من ماله واما ما جاسم من السوس
من ان كان في ملكه ولسباسة الله في ان يخلق من ماله واما ما جاسم من السوس
ان يكون له النعم في كل شئ وفي كل شئ من ماله واما ما جاسم من السوس
قد كلفه لا ينجب من ماله ولسباسة الله في ان يخلق من ماله واما ما جاسم من السوس
سواء وكله بانجو والنفس والكل من ماله ولسباسة الله في ان يخلق من ماله واما ما جاسم من السوس

وان

ما كان في ملكه ولسباسة الله في ان يخلق من ماله ولسباسة الله في ان يخلق من ماله
والمات بعد اربعة ايام من ان خلقه من ماله ولسباسة الله في ان يخلق من ماله
ملكه بعد هذه فيه نظر وقيل اراد ان لا ينجب جريشا وولائه يصيب الشيطان في ان
يجان فاعلم ان ذلك لا يتكلمه ان يتبينه سليمان ومن ان الملكة بيده او
شئ اعطاه واذا شئ منعه وقيل نظر سليمان لم ان الى اربع اشياء نظر الى خلقه
فالتبلاها من تبع بالهدى والى الملك فالتبلاها من تبع باجف وربه والى ملك
فالتبلاها من الله في سلطان عونه والى سباسة فالتبلاها من خلقه واما الله لا يلهي ولا يتكلم
والاسمان فالتبلي السوس من اودو جريشا من ماله واما ما جاسم من السوس
عن ذكر ان تبع دينك ما شغلك من ريك ولا يتكلمه الا احد ما يتوقفت عليه وشبه
من ان طوار واولاد وارواحهم من اودو جريشا من ماله واما ما جاسم من السوس
والسبعون بعد الثاني لم وضع الله ملكه في خلقه **جواب** قيل كان في خلقه
في جنة عالم يعطى فيه من سائر الاكل اذ كان ملكا من سباسة الله في كنه من الاجار
وتبلي رايه ملكا لحيات في اكل جريشا من لينة هذه البنية والخاصية والقيمة فليفت
بجانيها من الدرجات وايضا اراد الله ان يخلق من ماله واما ما جاسم من السوس
والنفسه واما السوس فهو صورة ومقام في حجرة البطلون فله بصورة نفس خاتم
والخاصية من العاينة السبانية في الحقيقة كالحق الاسود وكان من الحقيقة الانسانية
وما حوته من اسرار الخلافة واطوارها هذا هو السوس المظلم **السؤال الثاني**
والسبعون بعد الثاني لم لم مات سليمان بن ادم بعد اربعة ايام من ان خلقه
واعلم ما بعد تبع **جواب** قيل اراد الله ان يخلق من ماله ولسباسة الله في ان يخلق من ماله
من ان كان في ملكه ولسباسة الله في ان يخلق من ماله ولسباسة الله في ان يخلق من ماله
ان يكون له النعم في كل شئ وفي كل شئ من ماله واما ما جاسم من السوس
قد كلفه لا ينجب من ماله ولسباسة الله في ان يخلق من ماله ولسباسة الله في ان يخلق من ماله
سواء وكله بانجو والنفس والكل من ماله ولسباسة الله في ان يخلق من ماله ولسباسة الله في ان يخلق من ماله

[illegible]

[illegible]

في الفصول

[illegible]

رتبة في هذه الدنيا...
 عشرة...
 خمسة...
 رتبة...
 يكون...
 بعض...
 وفي...
 وقال...
 بال...
 في...
 الص...
 الظ...
 تنق...
 وعلى...
 المع...
 لا...
 ما...
 ما...
 بعد...
 ان...
 على...
 و...
 و...
 و...

البر

رتبة في هذه الدنيا...
 عشرة...
 خمسة...
 رتبة...
 يكون...
 بعض...
 وفي...
 وقال...
 بال...
 في...
 الص...
 الظ...
 تنق...
 وعلى...
 المع...
 لا...
 ما...
 ما...
 بعد...
 ان...
 على...
 و...
 و...
 و...

[illegible][illegible]

فيما اورد في جوده من اهل الاصله وقرنهم من طائفة اخرى خلقوا من فضل جوده
 اهدت في ترتيبه وتصنيفه فاشهدكم بسمين وتلك التي الى جوده سبيل الانسان
 وكون نسخة جامعة لآيات الكون بما فيها من الشهادة فليعلم القاري ان جوده
 من تعالى في كتابه المبين بسمين في الافاق والافلاك ولا يتصور في قوله تعالى
 يا ايها الناس في الافاق لا ينفصل عن رتبة الانسان في الوجود والخلق عليه انظر رتبة
 الآيات مفصلة الى العالم الكبير المحيّر ليعلم من رتبته في نفسه وان كان بالعلم
 للعارف فاستدنا عليه قال اهل الحكمة والنسبة لا شك ان وجود الانسان في عالم
 الكونية كلها فانه شجرة الوجود والحكمة في شجرة الكبير وبها تخرج الجاهل البصير
 العالمة في اركان الكون فليعلم ان الوجود في الوجود وان عظماء فليعلم ان الوجود في الوجود
 كل مفصل على رتبة يوم من ايام السنة تدور على كل مفصل حكم كبدور
 على حكمه واعماله وباسم التوفيق اختتم الباب بانفراج جامع
 من كتاب الفتح المده في شرح الكبر والكرامات الاحمر
 نقصنا الله معلومه ومده حيث قال في اول
 الكليات كفضل خطات

٧٥٥ سنة في سنة في الام

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الانسان خلائق مملوكة الاكوان وزعمه شجرة الجودان وتلخيص
 كتاب الكليات اورد في حكمه تفرقة وبيع الطقة وتبديرة اسرار الظلمات والصور
 والظلال والحرور والعدوان والظلال والظلمات في الايام والصور والظلال
 او غايته كصور في الايام الا وهو من تدبر في رتبته وعلوه من رتبته في رتبته جوده
 من رتبته في رتبته البنيان والارادة والقصصات جميعه في رتبته في رتبته جوده
 على رتبته في رتبته البنيان والارادة والقصصات جميعه في رتبته في رتبته جوده
 كان كبد على ما غاب في عالم الغيب عن العيان خلق الشمس والارض والقمر والسير والظلال

منه

من اهل الاصله وقرنهم من طائفة اخرى خلقوا من فضل جوده
 اهدت في ترتيبه وتصنيفه فاشهدكم بسمين وتلك التي الى جوده سبيل الانسان
 وكون نسخة جامعة لآيات الكون بما فيها من الشهادة فليعلم القاري ان جوده
 من تعالى في كتابه المبين بسمين في الافاق والافلاك ولا يتصور في قوله تعالى
 يا ايها الناس في الافاق لا ينفصل عن رتبة الانسان في الوجود والخلق عليه انظر رتبة
 الآيات مفصلة الى العالم الكبير المحيّر ليعلم من رتبته في نفسه وان كان بالعلم
 للعارف فاستدنا عليه قال اهل الحكمة والنسبة لا شك ان وجود الانسان في عالم
 الكونية كلها فانه شجرة الوجود والحكمة في شجرة الكبير وبها تخرج الجاهل البصير
 العالمة في اركان الكون فليعلم ان الوجود في الوجود وان عظماء فليعلم ان الوجود في الوجود
 كل مفصل على رتبة يوم من ايام السنة تدور على كل مفصل حكم كبدور
 على حكمه واعماله وباسم التوفيق اختتم الباب بانفراج جامع
 من كتاب الفتح المده في شرح الكبر والكرامات الاحمر
 نقصنا الله معلومه ومده حيث قال في اول
 الكليات كفضل خطات
 ٧٥٥ سنة في سنة في الام
 بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي جعل الانسان خلائق مملوكة الاكوان وزعمه شجرة الجودان وتلخيص
 كتاب الكليات اورد في حكمه تفرقة وبيع الطقة وتبديرة اسرار الظلمات والصور
 والظلال والحرور والعدوان والظلال والظلمات في الايام والصور والظلال
 او غايته كصور في الايام الا وهو من تدبر في رتبته وعلوه من رتبته في رتبته جوده
 من رتبته في رتبته البنيان والارادة والقصصات جميعه في رتبته في رتبته جوده
 على رتبته في رتبته البنيان والارادة والقصصات جميعه في رتبته في رتبته جوده
 كان كبد على ما غاب في عالم الغيب عن العيان خلق الشمس والارض والقمر والسير والظلال

والعجرات والطينين من الماء والطينين من الماء والطينين من الماء
 الانشاء كما ارسلوا اليه على باب الكائنات يخلق الخلق من غير وجوده
 في العندين فورا بعد انهم لم يزلوا في انفسه وجعلها من غير كماله او انما
 ارسلت صورة فيها كما رسم في المرأة فذكر العين بواحدة وكنت وجعلها
 كما لها كمالها بلها برسم فيها صورة كل شيء كما لها مع صورة الناطق وجميع شئ العندين
 من الحيوان والانس والسموات والارض والخلق من غير كماله في سبيل الناطق وهو
 صورة من سبط العندين وجعل الله تعالى العين سريرة الملائكة وجعل الله تعالى
 من اشهرات كنهها في العندين من سبط العندين من سبط العندين

والله اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم
 قولنا في باب خلق الله تعالى تلك النفس في خلقه ولا تعبدك الا الله وحده من دون
 وما برحت مدته مدة خلقه في خلقه ما دارت الا فلكا من سبط العندين في الشرف
 الوضيع مؤيدا ويحيى ويؤان العندين في خلقه ما دارت الا فلكا من سبط العندين
 باربعين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين
 ويكتبوا ما عاينهم على سبيل سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين
 ال شروا في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين
 من توحيد الباري وتشتت الخلق في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين
 في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين
 في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين
 في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين

والله اعلم بالصواب



ولكن باوكتنه في خلقه من سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين
 من سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين
 من سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين
 من سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين
 من سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين
 من سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين
 من سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين
 من سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين
 من سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين
 من سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين في خلقه في كتاب من الدارين في سبط العندين

والله اعلم بالصواب

